

СОБРАНИЕ
ТВОРЕНИЙ



ПРЕПОДОБНЫЙ
ЕФРЕМ
СИРИН

Толкование
на Послания апостола
Павла

преподобный Ефрем Сирин

**Собрание творений. Толкование
на Послания апостола Павла**

«Сибирская Благовонница»

2017

УДК 243
ББК 86.3722

Сирин п.

Собрание творений. Толкование на Послания апостола Павла /
п. Сирин — «Сибирская Благовонница», 2017

ISBN 978-5-906853-75-2

«Столп Церкви, великий отец и вселенский учитель, пророк сирийский, солнце сирийское, духовный философ и глубокий ученый, витийственные уста и цитра Святого Духа» – так возвышенно отзывается о святом преподобном Ефреме Сирине его современник, святитель Григорий Нисский. В чтении его творений с древности и до наших дней православные люди, стремящиеся к духовному преуспеянию, находили и находят обильный источник назидания. Издательство «Сибирская Благовонница» завершает издание творений сирийского подвижника. В эту книгу вошли толкования преподобного Ефрема на Послания апостола Павла, входящие в корпус Нового Завета, а также толкование на апокрифическое третье послание апостола Павла к коринфянам. Печатается по: Творения иже во святых отца нашего Ефрема Сирина: В 8 т. Серг. П., 1895–1914.

УДК 243
ББК 86.3722

ISBN 978-5-906853-75-2

© Сирин п., 2017
© Сибирская Благовонница, 2017

Содержание

Толкования преподобного Ефрема на Книги Нового Завета	8
О Посланиях божественного Павла	11
Толкование на Послание к Римлянам	12
Глава 1	14
Глава 2	17
Глава 3	18
Глава 4	21
Глава 5	23
Глава 6	25
Глава 7	27
Глава 8	30
Глава 9	33
Глава 10	35
Глава 11	37
Глава 12	40
Глава 13	41
Глава 14	42
Глава 15	44
Глава 16	46
Толкование на Первое послание к Коринфянам	47
Глава 1	49
Глава 2	51
Глава 3	53
Глава 4	55
Глава 5	57
Глава 6	58
Глава 7	60
Глава 8	62
Глава 9	63
Глава 10	65
Глава 11	67
Глава 12	69
Глава 13	71
Глава 14	73
Глава 15	75
Глава 16	78
Толкование на Второе послание к Коринфянам	79
Глава 1	81
Глава 2	83
Глава 3	85
Глава 4	87
Глава 5	89
Глава 6	91
Глава 7	93
Глава 8	95
Глава 9	97

Глава 10	98
Глава 11	100
Глава 12	103
Глава 13	106
Толкование на Послание к Галатам	108
Глава 1	110
Глава 2	112
Глава 3	114
Глава 4	116
Глава 5	118
Глава 6	120
Толкование на Послание к Ефессянам	122
Глава 1	123
Глава 2	125
Глава 3	127
Глава 4	129
Глава 5	131
Глава 6	133
Толкование на Послание к Филиппийцам	135
Глава 1	137
Глава 2	139
Глава 3	141
Глава 4	143
Толкование на Послание к Колоссянам	145
Глава 1	147
Глава 2	150
Глава 3	152
Глава 4	153
Толкование на Первое послание к Фессалоникийцам	154
Глава 1	156
Глава 2	158
Глава 3	160
Глава 4	161
Глава 5	162
Толкование на Второе послание к Фессалоникийцам	164
Глава 1	166
Глава 2	168
Глава 3	171
Толкование на Послание к Евреям	173
Глава 1	176
Глава 2	178
Глава 3	180
Глава 4	182
Глава 5	184
Глава 6	186
Глава 7	188
Глава 8	190
Глава 9	192
Глава 10	194

Глава 11	196
Глава 12	200
Глава 13	203
Толкование на Первое послание к Тимофею	205
Глава 1	207
Глава 2	211
Глава 3	212
Глава 4	213
Глава 5	215
Глава 6	217
Толкование на Второе послание к Тимофею	219
Глава 1	221
Глава 2	223
Глава 3	225
Глава 4	227
Толкование на Послание к Титу	229
Глава 1	231
Глава 2	233
Глава 3	235
Толкования на апокрифические послания	237
Об апокрифических посланиях коринфян к апостолу Павлу и апостола Павла к коринфянам	238
Толкование на послание коринфян к апостолу Павлу	239
Толкование на третье послание апостола Павла к коринфянам	241
Глава 1	241
Глава 2	242



Преподобный Ефрем Сирин Творения. Толкование на послания апостола Павла

*Рекомендовано к публикации Издательским Советом Русской Православной Церкви
ИС Р16-551-3757*

Толкования преподобного Ефрема на Книги Нового Завета

В переведенных доныне творениях святого Ефрема Сирина русские благочестивые люди находили и находят один из самых обильных источников духовного назидания. Искреннее желание сделать для русских людей этот источник доступным, по возможности во всех его частях, побуждает нас предложить теперь читателям перевод двух истолковательных трудов святого Ефрема Сирина, не появлявшихся еще на русском языке, а именно: его толкование на Послания святого апостола Павла и на Четвероевангелие.

«Столп Церкви, великий отец и вселенский учитель, пророк сирийский, солнце сирийское, духовный философ и глубокий ученый, витийственные уста и цитра Святого Духа» – так называл святого Ефрема Сирина его славный современник святитель Григорий Нисский, по слову которого, святой Ефрем «толковал все древнее и новое Писание, от сотворения мира и до последней благодатной книги»¹. В римском издании сирийских творений святого Ефрема помещены толкования на Пятикнижие, Книги Иисуса Навина, Судей, Самуила (1 и 2 Царств), 3 и 4 Царств, Иова, Исаии, Иеремии, Плач Иеремии, Иезекииля, Даниила, Осии, Иоили, Амоса, Авдия, Михея, Захарии, Малахии и несколько экзетерических бесед на отдельные тексты. Кроме того, известны толкования, не вошедшие в римское издание: на Книги пророков Ионы, Наума, Аввакума, Софонии и Аггея². Сирийский писатель XIV века Гебед-Иесу

¹ S. Ephraemi Syri opera omnia, ed. Romae. 1732–1746. Opera graeca, t. 1. p. VI–VII. Ср.: Migne. Patrologiae cursus completus. Series graeca, t. 46. col. 829, A–B. В полном и буквальном переводе это свидетельство читается так: «Любовь к духовному созерцанию возвысилась в нем до пламенной ревности к высоким предметам, ибо он, тщательно изучив все древнее и новое Писание и как никто другой усердно предавшись таковым созерцаниям, истолковал в точном соответствии с буквой все Писание, от миротворения и до конечной книги благодати, приведя в ясность глубины сокровенных созерцаний при помощи свѣточа Духа». Ср.: Сир. жизнеописание святого Ефрема: В 3 т. Сирийские творения. § XX. р. XXXIX и § XXXIII. р. LII–LIII и Th. J. Lamy, S. Ephraemi Syri Hymni et Sermones, t. II. § 35. col. 74.

² S. Ephraemi Syri opera, tt. 1 и 2. Все имеются в русском переводе творений святого Ефрема, изд. 3-е (в 5 и 6 частях, кроме Книг Иисуса Навина, Судей, 1–4 Царств и Иова). Издание (по заявлениям знатоков не исправное и малокритичное, как в сирийском тексте, так и в латинском переводе) сделано по: Ватиканский кодекс. Сир. № № 110 и 103 (по каталогу Ассемана – Jos. Sim. Assemani. Bibliothecae Apostolicae. Vaticanae Codicum. Mss. Catalogus p. 1. t. 3 pag. 76 efr. 7 et Bibl. Orient. 1.63. sq), из которых первый принадлежит VI веку и содержит связный и последовательный комментарий на Книги Бытия и Исход (до 32, 16), где кончается кодекс; второй, составленный монахом Эдесским Севером (начат в 851 году и окончен 25 марта 861 года), представляет более краткие и отрывочные толковательные схилии к Ветхому Завету из Иакова Эдесского и Ефрема Сирина и на Новый Завет – из Златоуста. Впрочем, и в толкованиях, надписанных именем святого Ефрема, встречаются схилии из других экзегетов: Даниила, пресвитера Салахенского, Севера Антиохийского, Иакова Саругского, Маруфа Тагритского, Кирилла, Ипполита, Афанасия, Василия, Епифания, Златоуста и, особенно часто, Иакова Эдесского. В кодексе, кроме помещенных в римском издании, имеются еще отрывки толкований на Книги пророков Ионы, Наума, Аввакума, Софонии, Аггея и на Песнь Песней (I. Lamy, t. 1. proleg. p. XLV. cod. № IX; ср.: J. P. Kohlii. Introductio in historiam et rem litterariam Slavorum et. cet. pag. 226). Имеется одна схилия из Ефрема к Книге Притчей (30, 15) (см.: Ant. Pohlmann, S. Ephraemi Syri commentariorum in Sacram Scripturam textus in codd. Vatic manuscriptis et in editione Romana impressus. Commentatio critica. Brunsvigae, part I–II. 1862–1864; особ. part i. pag. 7, 10, 14–16; ср.: Assemani. Bibl. Orient. I. Praef. § § VII et XI; Th. I. Lamy t. 1. proleg. p. IX. б.). Ватиканский кодекс № 216 (позднейший) содержит под именем Ефрема подробнейшее толкование на Книги Бытия и Исход; сходные с кодексом № 110 отрывки на Книгу Бытия имеет сирийский кодекс VII века № 120 (Pohlmann. part I. pag. 23–25 и 27 sq. efr. Assemani Catal. III. 123). Кроме того, новые толковательные схилии из Катены Севера издал Th. I. Lamy, S. Ephraemi Syri hymni et sermones. Mechliniae, 1882–1889. (В 3 т.) т. II. col. 103–310, где опубликовано по одному кодексу XI века из Британского музея (1081 год), представляющему список Катены Севера, сходный, но не вполне тождественный с Ватиканским № 103; Th. I. Lamy издал также опущенные или же более полные толкования на Книгу Исаии (гл. XLIII–XLVI) col. 105–214, Плач – col. 215–228; Иону – col. 229–246, Наума – col. 247–260, Аввакума – col. 261–282, Софонию – col. 283–300 и Аггея – col. 301–310 (неизвестно, почему эти толкования опущены в римском издании, ибо они имеются в Ватиканском кодексе № 103). Ср.: Lamy Th. I. proleg. p. XLV–XLVI, codd. II, IX и p. XLVIII, cod. XXIII, и т. II col. 103–104; Assemani. Bibl. Orient. t. I. p. 70–71; еще см. также: Treppner. S. Ephraemi. Der Syrer und seine explanatio der vier ersten Kapitel d. Genesis. Passau, 1893; из арабской Катены на Пятикнижие издавал также Лагарде: Mater, zur Kritik u. Geschichte d. Pentateuchs. Heft 2 (Leipzig, 1867), где напечатал толкование на Книгу Бытия, в котором много раз цитируется святой Ефрем. (Ср.: Assemani. Bibl. Orient. t. I. pp. 63–80).

(Авдий-Иисус) упоминает также и о толковании святого Ефрема на псалмы, не имеющиеся в римском издании³. В греческих рукописях Ватиканской, Палатинской и Московской синодальной библиотек под именем святого Ефрема читаются отрывки толкований на Пятикнижие, Книги Иисуса Навина, Судей, Руфь и псалмы⁴. В нижеуказанном армянском переводе творений святого Ефрема имеется толкование и на Паралипоменон.

Из Священных Книг Нового Завета святой Ефрем, по свидетельству сирийских писателей – Дионисия Бар-Салиби (XII век) и Григория Бар-Гебрея (XIII век), – составил толкование на Евангелия, следуя тексту и порядку Четвероевангелия Тациана, начав со слов: *В начале было Слово*. В греческих катенах и других творениях имеются отрывки из этого толкования⁵.

В древнем армянском переводе сохранился текст этого толкования святого Ефрема, напечатанный Мехитаристами в общем издании творений святого Ефрема на армянском языке в 1836 году, а потом в 1876 году отдельно изданный Авхером и Мезингером в латинском переводе с примечаниями⁶. В 1839 году в Венеции издан армянский «Комментарий на Деяния апостолов, составленный из творений святых отцов – Златоуста и Ефрема». Наконец, в вышеупомянутом общем издании творений святого Ефрема на армянском языке имеется толкование его на Послания святого апостола Павла, в 1893 году переведенное теми же отцами на латинский язык и изданное отдельной книгой⁷. Перевод этот издан с армянской рукописи 999 года по Р. Х., которая представляет перевод, принадлежащий, вероятно, ученому и много путешествовавшему армянскому монаху Симеону († 1012), с древнейшей сирийской рукописи⁸.

С этого издания сделан и наш перевод⁹. Издаваемый труд не представляет полного и последовательного толкования на Послания апостола Павла. Это краткие и отрывочные приме-

³ Гебед-Иесу – халдей, несторианский епископ XIV века. В каталоге сирийских писателей значится под № 51. Перечисляет следующие толковательные труды святого Ефрема: на Книги Бытия, Исход, Священников (Левит), Иисуса Навина, Судей, Самуила (1 и 2 Царств), 3 и 4 Царств, Давида (Псалмы), Исаии, 12 (меньших пророков), Иеремии, Иезекииля и блаженного Даниила (Assemani. Bibl. Orient. t. 1 p. 58; t. III. p. 61 a-62). Очевидно, перечислены только те труды, какие знал автор каталога.

⁴ Assemani. Bibl. Orient. t. 1. p. 157 перечислены толкования на Книги: Пятикнижие, Иисуса Навина, Судей, 1 Царств, Иова, Псалмы (фрагменты), 4 больших пророка, 12 малых и на отрывки из Евангелия. На Пятикнижие, Иисуса Навина, Судей и Руфь читаются толковательные отрывки под именем Ефрема в Ватиканских кодексах № 746, 747, 748, 751 и кодексе Палатинской библиотеки № 203; на Псалмы – в кодексе Ватикана № 752. Также в Московской синодальной библиотеке по каталогу архимандрита Владимира в № 28 (X век) и № 38 (XV век) содержатся толкования на Книги Бытия и Исход, в № 51 (XIII век) – на Псалмы. Ср.: I. P. Kohlii. Introductio in historiam et rem litterariam Slavorum, sive historia critica codicis saeri et S. Ephraemi Syri. Altonaviae, 1729. p. 243. Каталог архимандрита Владимира. Систематическое описание рукописей Московской синодальной библиотеки. Ч. 1. Рукописи греческие. Москва, 1894. С. 32, 40. S. Ephraemi. Opp. Syri. t. 1. praef. ad lect. p. 1.6.

⁵ Assemani. ibid. t.1.1. 57–58; предисловие Петра Бенедикта в Opp. Syri. t.1.1. Дионисий Бар-Салиби, яковитский епископ города Амиды в Месопотамии, в своих толкованиях на Евангелия часто хвалит толкования святого Ефрема на текст Евангелий, где в предисловии к Евангелию от Марка говорит так: «Тащян, ученик Иустина Философа и мученика, из четырех Евангелий составил одно, которое назвал *Диатеессарон* («по четырем», или *Четвероевангелием*). Эту книгу святой Ефрем изъяснил в своих толкованиях. Святой Ефрем, также следуя порядку *Диатеессарона*, изложил свое толкование Евангелия». Григорий Бар-Гебрей, носящий еще имя Абуль-фарадж, епископ Тагритский, в книге «Сокровищница Таинств», где он объяснил в весьма кратких примечаниях все Священное Писание, в предисловии к Евангелию от Матфея так пишет о святом Ефреме: «Евсевий Кесарийский, видя повреждения, которые Аммоний Александрийский вводил в Евангелие, названное *Диатеессароном*, начало которого было: *В начале было Слово*, и которое святой Ефрем изъяснил, четыре именно Евангелия, в тексте оставил их вполне целыми, но слова же, которые в них сходятся, обозначил общим канонном». Толкования святого Ефрема на Евангелие от Матфея и Луки хвалит Кордерий в Катенах отцов. Они упоминаются в греческих Ватиканских кодексах № 663, 733 и 1190 (Kohlius, ibid.). В рукописи IX века из Московской синодальной библиотеки (по каталогу архимандрита Владимира № 93, с. 83) святой Ефрем называется в числе толкователей Второго послания святого апостола Петра. Толкования святого Ефрема, имеющиеся в греческих Катенах, пока не собраны в одно издание.

⁶ Evangelii concordantis expositio facta a S. Ephraemo Syro in latinum translata a R. P. Iohanne-Baptista Aucher Mechitarista. Cuius versionem emendavit, annotationibus illustravit et edidit D. G. Mosinger. Venetiis, 1876.

⁷ S. Ephraemi Syri commentarii in epistolas divi Pauli nunc primum ex Armenio in Latinum sermonema patribus Mekitaristis translatis. Venetiis, 1893.

⁸ Ibid. praef. p. IX–X.

⁹ Ср. предисловие к русскому переводу творений святого Ефрема, составленное бакалавром Московской духовной академии Соколовым А. К. (изд. 3-е. 1881. Ч. 1. С. 62–65), с изданием преосвященного Филарета Черниговского: История. Учение об отцах Церкви. СПб., 1859. Т. 2, § 131. С. 113–118; Th. I. Lamy, op. cit. t. 1. proleg. p. XXI–LXXXVIII, t. II. proleg. p. VI–XIII; Otto Barden-hewer. Patrologie. Freiburg, i. B. 1895. § 64. S. 361–366. После римского издания, с которого сделан русский

чания (схолии) к сирийскому апостольскому тексту, подобные тем, какие встречаем и в сирийских толкованиях святого Ефрема на Ветхий Завет и которые цитирует упомянутый уже сирийский писатель Бар-Гебрей.

Несмотря на возможное и вероятное влияние древнеармянского текста на переводчика с древнесирийского и Вульгаты – на переводчиков с армянского на латинский, а также при трудности различать иногда буквальный текст от свободного изложения (перифраза) толкователя, все же остаются весьма многочисленные и важные следы древнесирийского текста Посланий апостола Павла.

Ввиду важности апостольского текста в этом творении святого Ефрема и постоянного истолковательного перифраза в примечаниях экзегета (толкователя), мы нашли необходимым дать буквальный перевод, сравнив текст с греческим и по местам снабдив его примечаниями из разночтений по 8-му изданию Тишендорфа и по текстам Полиглотты Вальтона.

Не касаясь вопроса о знании святым Ефремом греческого языка и подлинного греческого текста Новозаветных Писаний, мы должны заметить, что в толковании на Послания апостола Павла объясняется сирийский текст¹⁰.

В толковании нет Послания к Филимону, но есть апокрифическое послание коринфян к апостолу Павлу и апокрифическое третье послание апостола к коринфянам, которые также помещены в этом томе.

перевод, были, кроме вышеуказанных изданий собственно толковательных творений святого Ефрема, еще следующие издания других его творений: G. Bickel, *S. Ephraemi Syri Carmina Nisibena*. Lipsiae, 1866; Overbeck, *S. Ephraemi Syri. Rabulae ep. Edesseni, Balaei aliorumque opera selecta*. Oxonii, 1865; P. Zingerle издал две речи святого Ефрема о монахах: *Monumenta Syriaca ex codd. Vatic. collecta*. См. также: Th. I. Lamy. t. I, p. LXI sq.; Bardenhewer, § 64. 5.

¹⁰ В сочинении неизвестного автора (псевдо-Амфилохия Иконийского) о святом Василии Великом и святом Ефреме Сирине, как и в Сирийских актах Ватиканской библиотеки, опубликованных в Opp. Syri, t. III и Парижской библиотеки, изданных Th. I. Lamy, t. II, рассказывается, что при первом свидании святого Ефрема со святым Василием в Кесарии беседа сначала шла через переводчика. Но потом по молитве обоих святых мужей святому Ефрему сверхъестественно был сообщен дар говорить по-гречески. А по Сирийским актам Ватиканской библиотеки также и святому Василию Великому чудесно был сообщен дар говорить на сирийском языке; но об этом умалчивают (не говоря о других источниках, которые совсем не имеют рассказа о том чуде) Сирийские акты Парижской библиотеки (Th. I. Lamy) и греческое сказание псевдо-Амфилохия (Opp. Graeca, t. I, p. XXXVI; Acta S. Ephraemi Syriaca // S. Ephraemi. Opp. Syri. t. III, p. XLVII; Lamy. t. II, § 25. col. 48–56). Но если бы даже это сказание о чуде и было достоверно, хотя о нем умалчивают более авторитетные сирийские и греческие исторические источники при жизнеописании святого Ефрема (Assemani. Bibl. Orient. 1, 26–59; S. Ephraemi. Opp. Graeca 1. p. 1 sq. и Syri. t. 3. I sq.), то и в таком случае оно не представляло бы определенного и решительного свидетельства ни в пользу положительного, ни в пользу отрицательного решения вопроса.

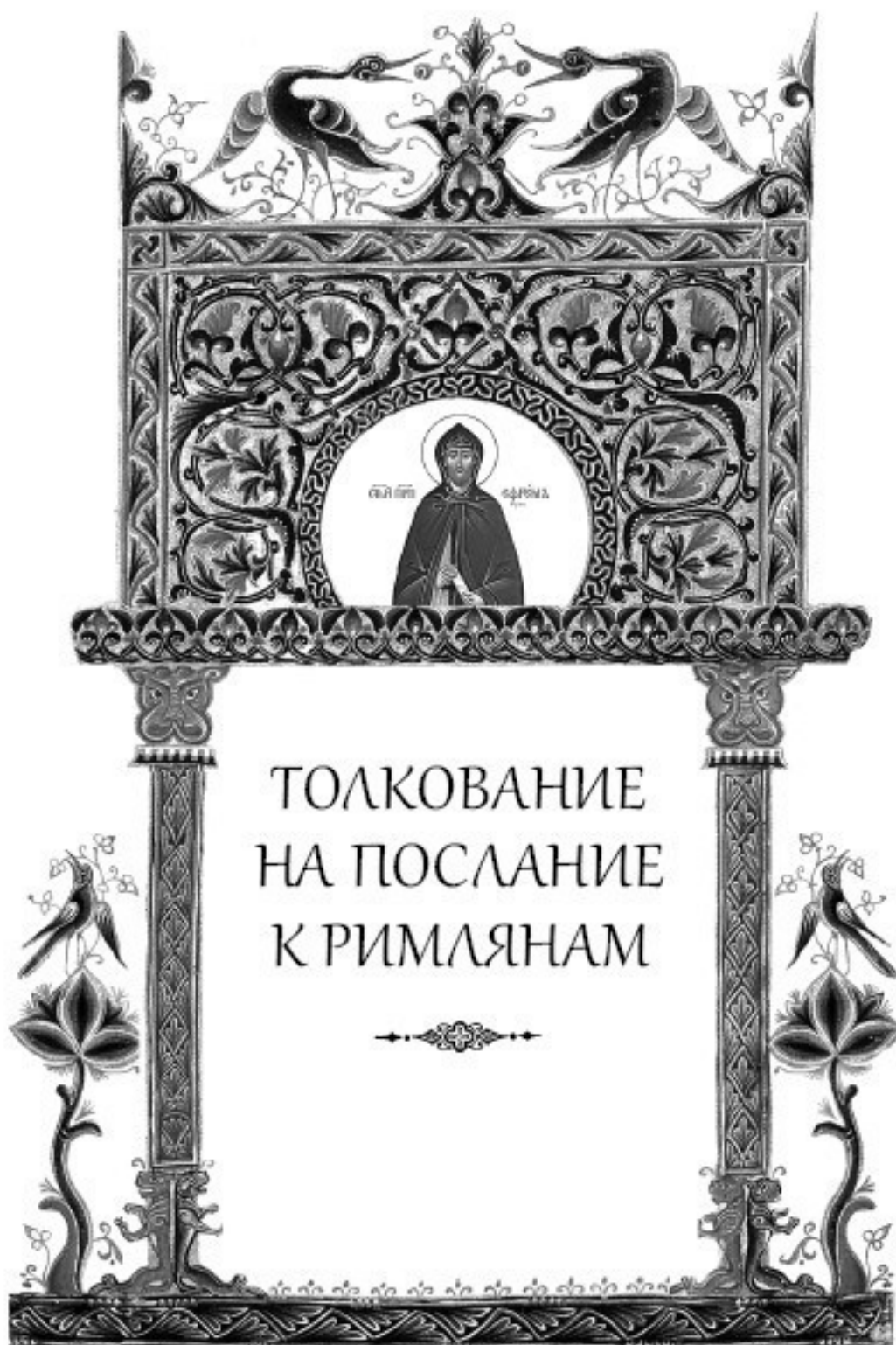
О Посланиях божественного Павла

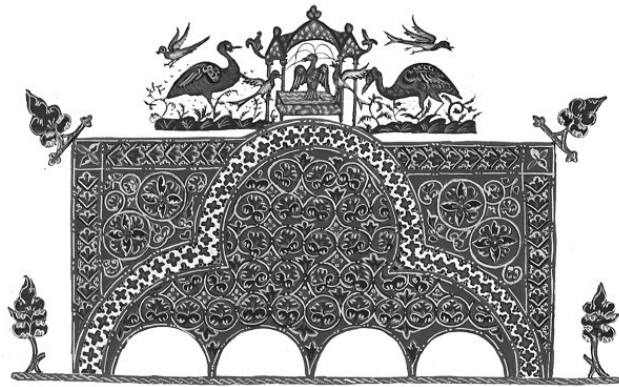
Новый Завет, как мы знаем, вручен грекам или как дар, или...¹¹ И хотя они, благодаря богатству своего языка, толкуют апостола в прекрасных выражениях, но и мы также желаем вкратце изъяснить его бедной речью сирийцев. Правда, слова божественного Павла содержат в себе весьма многие мысли, но в том мы не видим для себя никакой опасности, если не раскрыли всех его мыслей, ибо толкуем не для народа, но для опытных и ученых людей. Настаиваем только на значении слов, а не на многообразном звуке; пишем истину, в них выраженную, излагая ее кратко. Пусть греки не удручаются, видя сирийцев толкующими Новый Завет, ведь и сирийцев не печалит то, что греки истолковали Завет Ветхий.



¹¹ Так в тексте; для издателей остался непонятен смысл речи.

Толкование на Послание к Римлянам





Павел учит как о первом пришествии Господа нашего, так и причине его, ибо, исчисляя тяжкие злодеяния людей прежде пришествия Господа, раскрывает и показывает, что оно случилось по причине их грехов. Язычников он подвергает обвинению в грехе против природы и закона естественного, так как говорит: «Подвергая суду других, вы тем самым показываете себя хорошо знающими, что есть зло, а значит, не другим, но именно вам не должно его делать». Подвергает обвинению в грехе против закона, данного в откровении, и народ израильский, ибо когда говорит: *Говоря: «не прелюбодействуй», прелюбодействуешь?* (Рим. 2, 22), показывает, что иудеи, хотя знали, но не желали исполнять закон. Этими словами Павел доказал истину своего обвинения и назвал волю человеческую виновной, чем указана необходимость благодатного целителя как для народа израильского, так и для язычников. Исцеление – это крещение, которое благодатью своей дает жизнь всем людям, а то, чем те и другие могут хвалиться, происходит отнюдь не от собственных их дел, поскольку они были повинны смерти, но от веры в Того, Кто смертью Своей разрешил долг.

После говорит о вере, которая оправдала Авраама до обрезания, а потом продолжает о законе, установленном после греха Адама, через которого смерть воцарилась в мире. Вспоминает о грехах, которые возымели силу в сердцах и для уничтожения которых закон Моисея был недостаточен. Вот об этих-то, как и о других предметах, содержащихся в том Послании, Павел и пишет к римлянам.



Глава 1



Павел, – говорит, – *призванный* (Рим. 1, 1), то есть призванный на пути в Дамаск явившимся ему Иисусом Христом, Который послал его проповедовать Евангелие Свое (см.: Деян. 9, 6). Не говорит: «Тогда я призван был, когда избран», но: «Уже избран, как сотоварищи мои, прежде чем появился мир для проповедания Евангелия Божия». Как то, так и это – одно Евангелие, один Благовестник, о Котором искони засвидетельствовали Священные Книги пророков, сообщая обетование о Сыне, Который в последние времена явился среди израильтян, облеченный плотью, произшедшей из племени Давидова, и открылся как Сын Божий. Каким же образом открылся? *В силе, по духу святыни* (Рим. 1, 4), то есть Своими силами и дарами, которые с Духом Святым нисходят на Его учеников. «Тот, – сказал Павел, – Который воскрес из мертвых. Никто не воззвал Его к жизни. Мертв был и стал жив. Сочтенный за мертвеца по телу, которое принял, но Живой по причине Божества». Потому и сказал: *Открылся Сыном Божиим*. Не сказал: «Воззван к жизни», чтобы не противоречить своим словам, но: Себя Самого воззвал из мертвых, так что Он же и пророчества Свои исполнил и удостоверил.

Через Которого мы получили благодать (Рим. 1, 5). Баней крещения мы получили также и апостольство вместе с дарами Святого Духа, чтобы именем Его нам возвещать не дела нечестивые и гнусные и не ту мерзостную жизнь, о которой мы упомянули. И вы, римляне, будучи призванными, не лишитесь благодати, пославшей нас к вам.

Всем находящимся в Риме возлюбленным Божиим (Рим. 1, 7), то есть оглашенным и омытым крещением. Святыми стали крещенные, получив очищение, данное в крещении; *омылись*, – говорит, – и *осветились* (1 Кор. 6, 11). *Благодать вам и мир от Бога отца нашего, Который вас призвал и в усыновление Свое принял, и Господа Иисуса Христа* (Рим. 1, 7). Не сказал: «Через Господа нашего Иисуса Христа», но: *Благодарю Бога моего через Иисуса Христа* (Рим. 1, 8). Перед этим сказал: *От Господа*, чтобы показать Божество; теперь же говорит: «Через Господа», чтобы показать также и человечество. *Вера ваша, великая, как ваш город, возвещается во всем мире*.

Свидетель мне есть Бог, Которому служу духом моим (Рим. 1, 9), то есть духовной жизнью, а не по законам жертв – ветхозаветных обрядов. Служу *Евангелием* [в греч.: в *благовествовании*] Сына Его, а не по Книгам Моисеевым. *Непрестанно воспоминаю о вас, всегда прося в молитвах моих* (Рим. 1, 9-10), молясь о том, чтобы не после долгого времени, но вскоре даровано мне было видеть вас, и *преподать вам* (Рим. 1, 11) нечто от благодати духовной, как преподавал я сотоварищам вашим – галатам и коринфянам, – для утверждения вас, чтобы вы были тверды во время гонения, и чтобы даровано мне было соутешиться взаимно среди вас и вместе с вами помолиться при общей вере. *Не хочу, братия, оставить вас в неведении, что я многократно намеревался прийти к вам* (Рим. 1, 13), иметь также и у вас плоды, которые

я приношу величию Божества, Коего ученик я есть, как и другим народам я должен, *мудрецам и невеждам* (Рим. 1, 14), то есть тем, которые соглашаются повиноваться нам, и другим, которые отказываются. Но пусть повинуются или нет, моя обязанность – проповедовать. И я готов, послушные римляне, возвещать вам Евангелие. Сказал, что он готов, или потому, что был вдали от них, или потому, что город тот почитал идолов, или потому, что у всех отсутствовала охота идти туда.

Ибо я не стыжусь Евангелия (ср.: в греч.: *благовествования Христова*) (Рим. 1, 16) моего именно за Крест, в нем возвешенный, ибо он *есть сила Божия*, которая совершает то, что мятежные язычники приводятся к послушанию – и евреи, и язычники, верующие в него, получают верное спасение. *Правда Божия* (Рим. 1, 17), то есть жизнь древних, *в нем открывается... от веры в веру*, от веры Авраама в веру сынов Авраамовых. Что это так, как я сказал, показывают Писания, которые говорят: *Праведный своею верою жив будет* (Авв. 2, 4).

Открывается гнев Божий с неба (Рим. 1, 18) в отмщение за закон природы на тех, которые пребывают в неправде и, хотя сознают истину, чтут нечестие. Знание о Боге известно им, ибо Бог открыл Себя в тварях. *Что невидимо от начала мира* [греч.: *от создания*] (ср.: Рим. 1, 20), – это говорит или о природе тварей, которая описана Моисеем, или о Сыне, Который сокровен был и теперь явил Себя, истины Которого теперь открываются в чудесах, как в начале – в сотворенных предметах. Неизвинительны будут те, кто отступают от Него.

Они познали Бога из тварей, но не [опущено «как»] *Бога прославили* (ср.: Рим. 1, 21), Творца всей природы, или *возблагодарили, и отищелись в помыслах своих* (ср.: Рим. 1, 21) от истины славы Его. Поскольку не прославили Его при всех чудесах Его, хотя должны были прославлять, то омрачились неразумием сердца своего и светом ложного знания своего, а потому *сделались глупцами, себя самих считали мудрыми, и сделали глупыми* (ср.: Рим. 1, 22), удаляясь от Бога, воздавая славу изображениям человека, птиц, пресмыкающихся и четвероногих.

Поскольку они уклонились от Бога, Который любит святость и чистоту, и увлеклись образами, возбуждавшими действовать вопреки святости и чистоте, то *предал их Бог* (Рим. 1, 24) не в богатства, которые они ненавидели, но преданы они в нечистоту, в похоти сердца их. Потому *обесчестили* они срамом *тела свои в себе самих, переменяя истину Божию в ложь* [греч.: *ложью*], и *служение твари предпочли пред Творцом* (ср.: Рим. 1, 24–25).

Подобно и *женщины их переменили закон природы своей* [в греч.: *естественное употребление противоположенным*] (ср.: Рим. 1, 26), повиновались и чтили идолов. Слышишь, что также и женщины их переменили законы свои на законы неправые, хотя и не были доведены до этого каким-либо насилием. *Подобно и мужчины сами оставили естественное употребление женщины* (Рим. 1, 27), сами также впали в нерадение, хотя и никем не принуждаемые, но доведенные до этого не только своей похотью, а также и алчностью. Также и *возмездие за свое восстание против жен* [греч.: *за свое заблуждение*] *получили они в себе самих* (ср.: Рим. 1, 27). Не захотели *в себе* познать Бога, хотя и могли, – и *Бог предал их*, то есть не в руки властелинов или греху, но помыслам о том, что уклоняются от благородного этого и преполезного убеждения. *Предал их Бог превратному уму – делать непотребства* (Рим. 1, 28), каковые уже и учиняли.

Исполненных своеволия, *всякой неправды* (Рим. 1, 29) и других пороков, которые перечисляет. Кто из них правду Божию сознают, те, совершая это, предаются второй смерти. И не только те, которые делают такое, достойны смерти, но и те, кто сочувствуют таким делам и кого апостол назвал гордыми и надменными, изобретателями пороков (см.: Рим. 1, 30), которые видели в товарищах. Быть может, сказал это о тех из их судей, кто, подкупленные дарами, не только не препятствовали преступлениям, но и даже содействовали и хвалили совершавших дурные дела.



Глава 2



Поэтому неизвинителен ты, человек, если говоришь, что ты не знаешь этого, ибо чем [каким судом] судишь другого, себя самого осуждаешь (ср.: Рим. 2, 1), то есть вместе с товарищем своим ты осуждаешь себя самого. Если делаешь то же, то неужели думаешь ты, судящий делающих таковое, что избежишь Суда? *Ты, который знаешь и величаешься* (ср.: Рим. 2, 17, 23), и это величание может быть полезно для тебя, если все, что написано в законе, все исполнишь; но если согрешишь против закона, то *твое обрезание сочтется необрезанием* (ср.: Рим. 2, 25). Ведь (ибо) *Иудей не тот, кто по наружности* (таков), и не *то обрезание, которое в наружности на плоти; но обрезание сердца в духе, не письменно* (ср.: Рим. 2, 28–29), то есть по закону Духа Божия, а не по обрезанию, завещанному из Книг Моисеевых. Радость его есть не перед очами людей, но перед взором Божественным, испытующим сердца. Какая же польза, если тело твоё носит божественное знамение обрезания, а помыслы твои подобны тем, которые не запечатлены знаком веры? Итак, похвала обрезанием незаконна и сожительство с ложью, похвала же верой выше всего.



Глава 3



Итак, какое преимущество имеет Иудей, или какая польза от обрезания? (ср.: Рим. 3, 1). Если Бог требует обрезания сердца, то многообразно удостоверено это, то есть объявлены были обрезанным *слова Божии* (ср.: Рим. 3, 2) и польза от обрезания. Бог сказал так: вы должны обрезываться. Так как Авраам и Сарра доселе были бесплодны, то Бог в удостоверение установил обрезание, то есть веру Авраама превознес между народами, которые не знали веры. Так что если бы спросили у Авраама: «Для чего ты сделал это?», он ответил бы им: «То знак, которым запечатлевается вера поколения моего; сыны, которые родятся от меня, бесчисленные, как звезды небесные и песок на берегу морском, так будут обрезываться» (см.: Быт. 17, 10). И хотя некоторые между язычниками слышали и не уверовали, но многие уверовали и обрезаны были. Кроме того, пользу обрезания показывает и в том, что оно знаменует невинность, как если бы кто отвязал печать у кого-либо для доказательства родства.

Есть, – говорит, – *Бог истинен* в правосудии (ср.: Рим. 3, 4), то есть справедлив в истине и без закона не оставил и самих язычников; *всякий же человек лжив*, – говорит, – по законам Моисеевым, ибо ни у кого не было силы исполнить их. Если же законы не были даны, то каким образом удостоверяется то, что говорит: *Да оправдаешься в словах Твоих и победишь, когда судят Тебя* (ср.: Пс. 50, 6), то есть когда с Тобой спорят? Адам осужден после нарушения закона; сыны его также знали, что без нарушения они не будут осуждены; как и через Нафана Бог осудил Давида и победил, ибо написал: *Не убивай. Не прелюбодействуй* (Исх. 20, 13–14). Итак, справедлив Бог в суде Своем, которым полагает наказания на преступающих законы сердца, правосудно данные Богом. Бесстыдные и упорные грешники совершали зло и говорили: «Неправда наша Божию правду совершает, и наша ложь – Его истину». Если же моей лживостью возвеличивается Его истинность, то зачем еще осуждать меня, как будто я виновен был перед Ним, говоря это? Поскольку, хотя и сказал: *Победишь в суде Твоем* (Рим. 3, 4), но не для нашего осуждения, а для победы правды написал законы в сердцах наших. Если же это так, то *неправда наша правду Его утверждает* (ср.: Рим. 3, 5).

Но придите и исследуем. Если это так, то как же Бог судит мир? Должны, – говорит, – быть законы, хотя бы они и даны были в осуждение тех, которые их приняли. Но Бог не с такой целью дал законы, ибо уверовал дом Моисея и другие, которые были оправданы, благодаря этим законам. И это подобно тому, что сказал: *И не как злословят нас, говоря, станем делать зло, чтобы пришло добро* (ср.: Рим. 3, 8), ибо имели обыкновение говорить: *Где увеличился грех, там преумножилась благодать* (ср.: Рим. 5, 20)¹². Начали говорить наоборот: «Умножим

¹² По синодальному переводу: *Закон же пришел после, и таким образом умножилось преступление. А когда умножился грех, стала преизобиловать благодать* (Рим. 5, 20).

грехи – и будет многообразная благодать Его к нам». Потому справедливо подвергаются наказанию говорящие так, ибо смеются над благодатью.

Что пользы нам, если мы *преимуществуем* (ср.: Рим. 3, 9)? То есть: что за польза нам, если так вам кажется? Осуждаем ли мы иудеев и язычников, когда говорим то, что написано, что *нет праведного ни одного, ни ищущего Бога* (ср.: Рим. 3, 10–11). Но Он смешал всех и язычников поставил вместе с иудеями, чтобы тех и других объявить состоящими под грехом. Указывая на это, говорит: *Гроб отверстый гортань их, устами своими коварствуют* (ср.: Пс. 13, 1–3). Дабы отвечать соответственно законам, ибо весь спор был о них, апостол пишет: *Мы знаем, что закон если что говорит, сынам закона говорит* (ср.: Рим. 3, 19) – и тем, которые только хвалятся им, говорит: *Уста их да заградятся*. Каким образом? Приведенными словами: *Нет праведного ни одного, никто не творит милостыни* (ср.: Рим. 3, 10, 11), и другими, ибо пророки предали памяти деяния их.

Так обессиливает их, когда одним словом повторяет все вышеприведенное из Писания, говоря: *Всякие уста да заградятся* (ср.: Рим. 3, 19), ибо из тех дел закона не может быть, чтобы открывались уста сынов закона. Итак, похвала тех и других заключается не в законах обвиняющих, но в благодати искупления, ибо из закона проистекает познание грехов, то есть правда, в них содержащаяся, была мерой всех совершенных нами зол. Поэтому без закона открыта правда Божия и все кающиеся, которые нуждаются в помощи, могут быть спасены по милосердию Его, потому что есть острый меч, следующий за виной. *А ныне*, – говорит, – *без закона открыта правда Божия* (ср.: Рим. 3, 21), ибо не из него, но из Евангелия поучаемся вере и кротости. Впрочем, и сам закон дает удостоверение в нашем оправдании, что может служить знаком или того, что Новый Завет уже был открыт и в Ветхом, или законы свидетельствуют о пришествии Христа, или что сам закон учит кротости и вере, как, например, когда говорит: «Что тебе кажется злом, не делай другим» (см.: Деян. 15, 20, 29).

Не было ведь никакого различия между тем и другим, согрешил или нет, *ибо все согрешили и лишены той славы*, которую Бог даровал им через оправдание, *и оправданы даром благодатью Его* (ср.: Рим. 3, 23–24), тем более что Бог даровал ее грешникам от начала веков. Пока не была дарована благодать, закон распространял свои лучи в течение многих веков, и в каждом грешники освобождались от правосудия. Так, в то время, когда сделали тельца, кто освободил их? Ведь закон уже осуждал на смерть делающих идолов. Итак, если законы изрекают анафему и повелевают умерщвлять грешников, то есть вас, которые ежедневно совершали все эти преступления, то каким образом вы сделали спасенными? Если тогда же было утверждено, что и вы также должны быть спасены через благодать и веру, то зачем прочие кажутся вашим глазам отличными от вас и новыми, когда вы без них не могли стоять перед законами ни один миг времени? «Грехи, – говорит, – которые были прежде, Он щадил тогда откровением этой правды, и теперь через крещение оправдывает того, кто пребывает в вере Господа нашего Иисуса Христа». *Где же похвала? Исключена* (ср.: Рим. 3, 27). То есть к кому относится похвала? К тем ли, которые творили дела закона? Нет, но к тем, кто обрел другой закон веры. *Итак, заключаем*, что мы узнали, *что человек оправдывается от веры*, не от дел (ср.: Рим. 3, 28).

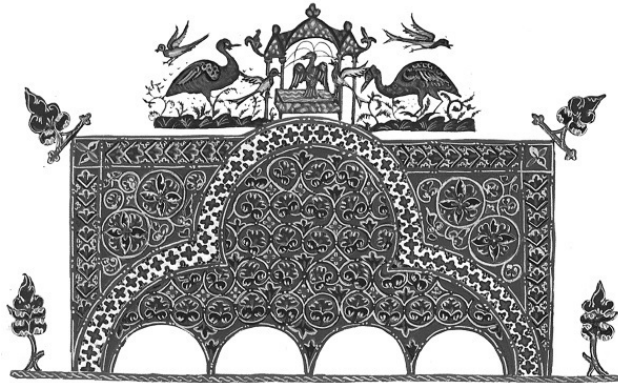
Или *Иудеев Бог только?* (ср.: Рим. 3, 29). Неужели одна половина людей любезна Богу, а другая ненавистна? Нет, ибо в истинной любви не может существовать разделения на любезных и ненавистных. Итак, если обрезание не могло быть полезным для себя самого и жило благодатью, дарованной даром, то остается также и необрезание. Поскольку Бог знал, что искупительной благодати нет в законах строгих и суровых, то Он не захотел, чтобы, пока не снизошел

Он к ним благодатью, человек лишен был благодати и Бог ради закона назывался бы суровым. Строгость Божия изрекала закон, но везде Он действовал по благодати. Потому законы презренные Он от Себя отверг и оттолкнул, дабы всем была сладостна Его истинная благодать.

Итак, закон упраздняем? Нет (ср.: Рим. 3, 31). Не говорим, что он не имеет значения, но так как его сила сильнее, то наша слабость не смогла выдержать его.



Глава 4



Что же, скажем, Авраам, отец наш, обрел по плоти? (Рим. 4, 1), то есть почему же сыны упорные произошли от поколения его? Ибо если Авраам от дел оправдался, то имеет, чем хвалиться, от дел, которые его оправдали, но не по отношению к Богу (ср.: Рим. 4, 2), Который пожалел его. Потому Писание не говорит, что Авраам сделал, и это вменено ему было в правду, но только: Поверил он Тому, Кто нечестивых оправдывает, и это вменено ему в правду (ср.: Быт. 15, 6). Если таким образом желаете оправдаться, то какую имеете нужду в обрезании? Ведь вера оправдала Авраама до обрезания, ибо делаящему награда не вменяется по благодати, но по долгу (ср.: Рим. 4, 4), между тем награда вменена Аврааму по благодати. Но если, – говорит, – вы хвалитесь делами вашими, то мы прибегаем к Аврааму, который, как и мы, был немощен и был оправдан через веру. Если бы народ израильский и язычники остались верны своим законам, то по заслуге и награда. Но если все согрешили и потому неспособны к восстановлению, то уже оправдываются через благодать. То есть когда, как Авраам, уверуют в Того, Кто грешников оправдывает, то это послужит для раскрытия того, что помилования благодатью желают те, которые, став несчастными, уповают на закон.

Продолжает: Давид говорит: блажен тот, кому Бог правду Свою вменил (ср.: Рим. 4, 6), дабы показать, что Бог оправдывает его без дел. Блажен, кому отпущены беззакония (Пс. 31, 1). Приди, – говорит, – рассмотрим, в чем это блаженство. В необрезании? Но они уверовали, и покрыты грехи (ср.: Рим. 4, 7) их через крещение. В обрезании? Но они ежедневно обнажают его блаженство, и законы жертв бесчестят его, то есть бесчестят открытием грехов, которые допускались во время жертв.

И опять речь его останавливается на необрезании Авраама. Итак, – говорит, – как вера вменяется Аврааму в правду? Когда он был в обрезании или в необрезании? (ср.: Рим. 4, 10). Смотри, – говорит, – какова сила веры. Не написано, что Авраам оправдан, когда принял обрезание, но когда уверовал. Впрочем, не пренебрегал им и не считал его бесполезно данным, но поставил его, как венец, оканчивающий победу. Венец не есть победа, но удостоверяет победу. Обрезание установил как знак, чтобы осудить оправдание, которое было в необрезании, то есть оправдание, которое получил в необрезании, чтобы быть отцом всех верующих в необрезании, так что как ему, так и им вменится вера в правду, и он назовется отцом обрезания для тех, кто следует по путям веры в необрезании Авраама.

Ведь не через закон, который дан спустя сорока¹³ лет (см.: Гал. 3, 17), давалось обетование Аврааму, что он будет наследником мира, но через правду веры. Если же от закона было бы наследство, то тщетна была бы вера, тщетно обетование, ибо исполнения закона быть

¹³ Для округления опущено *тридцать*, но в толковании на Послание к Галатам (3, 17) оно читается.

не могло. Потому Бог дает другу предварительное обетование вне закона; впрочем, о грехах, которые были вопреки правде, предвозвещение выражено кратко, только сосредоточил его в благословениях, – и это ради закона, что все могло препятствовать проклятиям.

Ибо закон производит гнев (Рим. 4, 15). Верующие и неверующие должны были принять обрезание так, чтобы никто не отказывался. Поскольку вера зависит не от тирана, а от воли человека, то все дела тирании совершены были во имя закона, а дела свободы – во имя веры. И поскольку мир погрешил в отношении веры Авраамовой, что было произведением свободной воли, между тем как закон был страшным тираном, то время закона апостол сравнил с детством, а другое время – с юностью не потому, чтобы эти времена властвовали над нами, но потому, что и самые эти времена получили названия от наших дел, как люди – от плодов дел своих. И как во время слабости закон был полезен, так теперь он вреден, ибо пришла вера, которая оправдала Авраама прежде закона. *Поэтому*, – говорит, – не от дел, но *от веры, дабы тверда была благодать* (ср.: Рим. 4, 16) во всех поколениях, не только у тех, которые суть от закона, то есть не у иудеев только, то также и у язычников, которые суть от веры отца нашего Авраама. Он, как написано, есть отец многих народов – всех верующих, как ты, в Бога, животворящего мертвых и называющего несуществующее как существующее (ср.: Быт. 15 и 17); как воззвал Исаака к бытию из того, чего не было, так и отъял его от жертвенника (ср: Быт. 15, 17; 22, 12). Если бы об обрезании только шла речь, то оно могло быть совершено слушающими. Но поскольку говорится о супругах без потомства, которое, однако, возрастет и умножится, как песок и звезды, то рассудите, что заслуживает большего удивления: наказание ли всеобщее за один миг или же терпение в будущем?

Поверил, – говорит, – *Богу, животворящему мертвых и называющему несуществующее как существующее* (ср.: Рим. 4, 17), то есть из омертвелого тела Авраама и бесплодной утробы Сарры оживотворил и произвел тех, которых в то время не было. Поскольку же через данное им обетование будущие наследники дарованы, то Бог похвалил веру отца их, который уверовал в поколения свои, и чтобы, кто родится от него, подобен был бы по вере отцу своему и имел бы такую же веру, какую родители имели прежде рождения сына. Таково значение слов, которые говорит: *Вопреки надежде по надежде уверовал* (ср.: Рим. 4, 18), то есть вопреки ожиданию, естественным соображениям, по желанию, по надежде сильной получить обетование. И прибавляет: *И не помыслил о теле своем омертвелом и омертвелой утробе Сарры* (ср.: Рим. 4, 19) и прочее. *И не только*, – говорит, – *ради него написано, что вменено ему в правду, но и ради нас* (ср.: Рим. 4, 23–24), поскольку как ему, так и нам вменится в правду, ибо мы уверовали в Того, *Кто воскресил Господа нашего Иисуса Христа, Который предан ради грехопадений наших и воскрес ради оправдания нашего* (ср.: Рим. 4, 24–25).



Глава 5



Итак, оправдавшись верою, верою крещения, мы имеем мир с Богом чрез Господа нашего Иисуса Христа, ибо через Него мы получили... доступ... к благодати (Рим. 5, 1–2) этого Евангелия, в которой стоим и хвалимся в надежде славы (Рим. 5, 2) Его, то есть силой чудес Его. Но также и в скорбях, ради Него претерпеваемых, хвалимся, зная, что скорбь производит терпение (ср.: Рим. 5, 3) в нас, и мы переносим испытания, ибо имеем надежду, которая никогда не смутит нас. И это потому, что любовь Божия разлита в сердцах наших через Духа Святого (ср.: Рим. 5, 5), то есть через Духа Святого, Которого мы получаем.

Ибо когда мы еще были без добродетели, в последнее время это, за нечестивых (ср.: Рим. 5, 6), которые не были в силах исполнить закон, Христос умер, ибо едва ли за праведного кто умирает (ср.: Рим. 5, 7). Какая благодарность и от кого может быть воздана тому, кто умер бы за праведника? За праведников и мучеников, может быть, кто-то решился бы умереть лишь в надежде получить от Христа награду по скончании времен. Через это более этого показывает Он любовь Свою в нас (ср.: Рим. 5, 8), то есть через смерть, которую претерпел ради грехов наших. Ведь если ради нечестия нашего умер, то тем более Он оправдает нас Кровью Своей и спасет от того гнева, который придет при кончине мира. Ибо если, когда мы были врагами с Богом из-за дел наших, примирен с нами Бог чрез смерть Сына Его, то не тем ли более, при самом примирении, спасет нас через жизнь Его (ср.: Рим. 5, 10)? Также и похвала наша да будет в Боге чрез Господа нашего Иисуса Христа (ср.: Рим. 5, 11), Который умер за нас и примирил нас с Пославшим Его.

Но, кроме того, сделал всех людей единым телом, и говорит в лице Адама грешника, и начал доказывать, что Он есть Адам, сравнительно с Адамом. Как первый Адам посеял греховную нечистоту в чистые тела, и вложена была закваска зла во все наше естество, так Господь наш посеял праведность в тело греха, и закваска Его все наше естество смешала. Как чрез Адама грех вошел, и чрез грех – смерть (ср.: Рим. 5, 12), так и на всех эта самая смерть распространилась, ибо как все предки, так и потомки грехом согрешили. Впрочем, до закона Моисеева, благодаря которому умножились заповеди, грех некоторым образом не вменялся (ср.: Рим. 5, 13). Сказал это, может быть, ради Адамова закона, который потом пишет то, что прежде того не было законом.

Но царилла смерть от Адама до Моисея (ср.: Рим. 5, 14) и прочее. Не ясно, однако же, доколе царилла? До того ли времени, когда Бог провозгласил закон, или когда Моисей получил славу на лицо свое (см.: Исх. 34, 29), или пока не было сказано ему: Я... Бог Авраама... Исаака... Иакова (Исх. 3, 6), или пока Осия не был назван Иисусом (см.: Чис. 13, 17), или же до последнего из пророков, то есть Иоанна? Царилла, – говорит, – смерть даже и над несогре-

жившими, наподобие преступления Адама (ср.: Рим. 5, 14)¹⁴, то есть даже и над теми, которые вовсе не преступили заповеди вкушением от древа знания. Ибо Адам *есть образ будущего времени*. Так он учит, что как после преступления Адамом заповеди смерть воцарилась над всеми, так и жизнь воскресения воцарилась над всеми через Господа нашего.

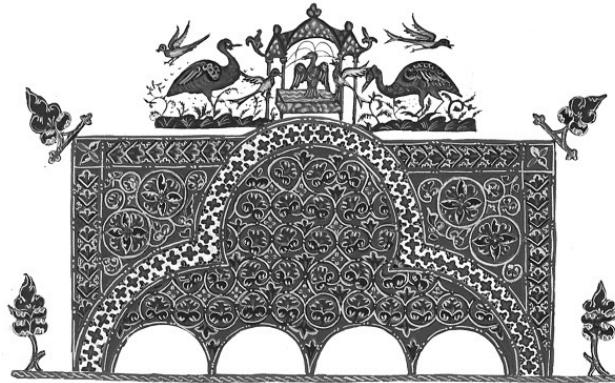
Но не как преступление было, так и дар благодати (ср.: Рим. 5, 15). Это значит, что польза благодати была сообщена через Господа нашего несоизмеренно вреду грехопадения Адамова. Если ради преступления одного созданного человека могло явиться царство смерти, то и тем более, конечно, те, в которых изобиловала благодать крещения и праведность по закону сердца, получают уготованную им жизнь вместо жизни тленной и *будут опять царствовать чрез одного* (ср.: Рим. 5, 17) Его, Который не тот же первый Адам, но Господь наш Иисус – творец Адама.

Суд произведен нам через одного *в осуждение*, то есть через одного было нам осуждение. Благодать же и дар крещения, излитые по причине многих грехов, ведут нас *к оправданию* (ср.: Рим. 5, 18) и оправдывают нас через очищение, данное нам даром. *Ибо как чрез непослушание одного человека и ради него грешниками стали многие, так и чрез послушание одного, Который был для них образцом добра, праведными станут многие* (ср.: Рим. 5, 19). Закон же *привзошел*, чтобы показать, что он в качестве стены вошел между двумя периодами времени и установлен был, *дабы увеличилось преступление* (ср.: Рим. 5, 20). Сказал это о прибавлении многочисленных узаконений: *Ибо где увеличился грех, там преумножилась благодать*, то есть у язычников, у которых увеличился грех, у них преумножилась благодать Творца. *Дабы, как воцарился грех в смерть, то есть ввел в грех и умертвил, так и благодать воцарилась чрез правду* (ср.: Рим. 5, 21), которая нас оживотворяет и оправдывает.



¹⁴ Некоторые кодексы и западные писатели читают без отрицания, то есть смерть царил только над теми, кто согрешили, наподобие преступления Адама (см. у Тишендорфа); эфиоп. (Вальт.): *Tam in iis qui peccaverunt, quam in iis qui non peccaverunt, per illud peccatum Adami.*

Глава 6



Что же скажем? Будем ли пребывать почаще в этом самом грехе, как над нами насмеются враги, чтобы благодать умножилась? (ср.: Рим. 6, 1). Да не будет, ибо мы, кои умерли греху через очищение крещения, как будем в состоянии в нем еще жить? (ср.: Рим. 6, 2). Неужели не знаете, что все мы, крестившиеся во Христа Иисуса, в смерть Его крестились? (Рим. 6, 3). И мы своей жизнью умерли для мира, как и разлучившийся с телом умер для жизни временной.

Итак, поскольку мы пострадали с Ним чрез крещение, то как Он воскрес из мертвых чрез славу Отца Своего, так и мы в обновлении жизни да шествуем (ср.: Рим. 6, 4) после оживотворения, которое от самого крещения. Ибо если мы сродными сделались (ср.: Рим. 6, 5) Ему, очевидно, что не смертью, а крещением, ибо это и есть самое подобие смерти Его. Подобным же образом и воскресением Его будем жить и будем процветать, как ветви при течениях вод, от самого крещения, поскольку через крещение мы стали сродными Ему.

То знайте, что ветхий человек наш со-распят (ср.: Рим. 6, 6) с Ним, дабы нам не вступать снова в прежнюю жизнь. Ибо как умерший оправдан от греха (ср.: Рим. 6, 7), так и мы, кои умерли со Христом в крещении, веруем, что и жить будем вместе со Христом (ср.: Рим. 6, 8) и здесь, и там. Здесь – жительством нашим, а там – наилучшим воздаянием за наше житие. Ведь как Христос воскрес из мертвых и уже не умирает (ср.: Рим. 6, 9), поскольку претерпел должную смерть в воздаяние за наш грех, и кто ожил, тот живет во век, так и вы, которые умерли греху, да не царствует более грех в вашем смертном теле, но представьте себя Богу, как из мертвых живущих (ср.: Рим. 6, 11).

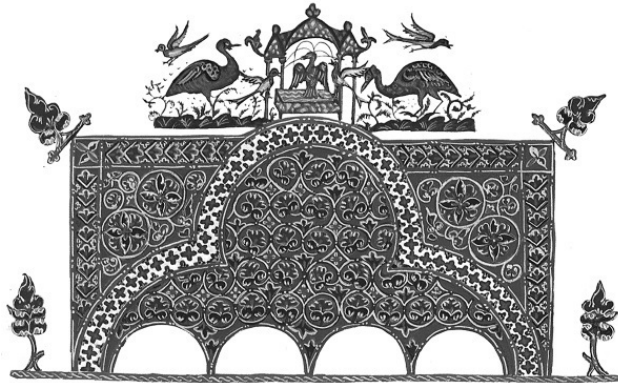
Ведь если члены ваши были орудиями правды Богу (ср.: Рим. 6, 13), то ясно, что грех уже не будет владычествовать над вами, ибо вы не под законом находитесь (ср.: Рим. 6, 14), то есть под наказанием закона.

Поистине неприлично нам, когда отнят от нас страх закона и мы под благодатью находимся, снова грешить и совершать преступления. Как можем получать оправдание, так легко нам и грешить, потому что кому представляете себя рабами в послушание, рабы есть того; кому повинуетесь: или греху – к смерти или послушанию – к правде? (ср.: Рим. 6, 16). И если вы были рабами греха, то теперь стали послушно служить делами вашими, ибо образ учения дан вам (ср.: Рим. 6, 17). Итак, так как освободились вы от греха и поработились праведности (ср.: Рим. 6, 18), то остерегайтесь. Говорю это ради немощи плоти вашей (ср.: Рим. 6, 19), да не восстанут на вас грехи и не победят вас. Итак, как представляли вы плоть свою, как бы орудие рабствовать нечистоте, то есть пустым прикрасам, объедению и похоти, так ныне представьте плоть свою постам, молитвам и воздержанию, чтобы сделаться вам рабами праведности и святости.

Когда рабами были вы греха, свободны были от дел праведности (ср.: Рим. 6, 20), потому что не в состоянии были угождать обоим, и повиновались одному только греху. Какой же тогда был плод дел ваших, кроме того, чего ныне стыдитесь? (ср.: Рим. 6, 21). Ибо они в награду принесли нам стыд, а как конец их опять получается смерть вторая (ср.: Откр. 2, 11; 20, 14; 21, 8). Теперь же, так как освободились вы от греха и благодатью стали рабами праведности (ср.: Рим. 6, 22), приносите плод Тому, Кого конец есть жизнь вечная. Ибо дань греха смерть (ср.: Рим. 6, 23) есть, дары же, которые даны нам через Господа нашего, будут к жизни вечной.



Глава 7



Ведь как замужняя женщина привязана к закону мужа своего, пока жив муж, если же умрет муж ее, она освобождена от закона мужа (ср.: Рим. 7, 2), то есть брак с умершим мужем считается уничтоженным, так что вольна выходить за кого угодно; так и вы умерщвлены были для закона чрез Тело (ср.: Рим. 7, 4) Господа нашего, Которое приняли, – и достойно и праведно, – чтобы вы принадлежали Тому, Кто нисшел к мертвым ради нас и восшел, чтобы во время пришествия Своего принести вас Богу, как плод святой. Ибо когда мы были во плоти (ср.: Рим. 7, 5), то есть пока были под законом, тогда скорби, которые были чрез закон, а именно: не прелюбодействуй, не укради и прочее, – господствовали над нами, так что мы приносили плод смерти. И себя также включает апостол в число их для того, чтобы не показалось, что сам он не имел нужды в этом искуплении, милостиво дарованном нам через Господа нашего, чтобы не дать кому-либо повода для похвальбы.

Ныне же, ибо освободились мы от закона того, то есть поскольку излишен стал для нас закон, и мы умерли для того, кому преданы были в рабство, находясь именно в подчинении его владычеству, то да ходим в рабстве духа, а не в ветхости письменной (ср.: Рим. 7, 6), то есть в духовном жительстве, а не в ветхом житии по букве. Новый Завет, исполненный духовного и небесного содержания, называет апостол животворным, так как он возвещает жизнь осужденным на смерть – именно тем, которые по Ветхому Завету были преданы смерти. Что же скажем? Закон есть грех? Никак. Но греха не знал бы я, если бы он (закон) не говорил, и пожелания не ведал бы в раю, если бы он не говорил: не пожелай (ср.: Рим. 7, 7).

От этой заповеди животворной грех взял повод и произвел во мне всякое пожелание свое, ибо без закона, данного Адаму, грех мертв (ср.: Рим. 7, 8) был для него. Однако он жил и был облечен славой прежде закона. Но когда пришла заповедь, то грех, который был мертв, ожил (ср.: Рим. 7, 9). И Адам умер для жизни славы, и заповедь, данная для жизни, оказалась для него к смерти (ср.: Рим. 7, 10).

Итак закон, разумеется Адама, свят и благотворен (ср.: Рим. 7, 12). Итак добро мне стало смертью? То есть положено было добро заповеди ему для того, чтобы через него умер Адам? Никак. Но грех, дабы явиться во зле своем, чрез добро навел смерть (ср.: Рим. 7, 13) на меня, то есть через животворную заповедь убил меня, чтобы был очевиден грех грешным чрез заповедь, то есть чтобы навеки осужден был грех за то, что заставил Адама преступить заповедь.

Апостол сказал о грехе, который вошел в мир и силе которого не мог противостоять закон. Но, видя, что читателям трудно понять разнообразное сочетание его слов, он снова излагает свое рассуждение без прежних многих прикровенностей, ясной и краткой речью. Посредством общей плоти, в которой заключаются похоти, он раскрыл на плоти моей все то зло, о

котором повествуется Моисеем. Пусть, прошу, каждый из вас, людей, взвесит, сколько зол обитает в плоти его. Итак, оставив мир, сосредоточил внимание на одной плоти, как на символе мира, ибо всякому человеку легко обращаться к одному чему-либо, между тем как рассматриваемое отовсюду разбрасывает во все стороны взор смотрящих.

Если зло, – говорит, – внутри нас, то какая мне польза, когда обрезаюсь и соблюдаю субботу? Ведь вот эти внешние средства, которые совершаются во плоти, не могут воспрепятствовать и удержать дух от той похоти, изнутри приводящей в смятение и смущающей. Итак, апостол видит, что природа побуждает грешить, а закон проклиная, природа изнутри возжигает, а закон извне держит обнаженный меч. Так копятя грехи на грехи. И смутились, и стали безрассудными грешники; лишившись надежды, они предались всякого рода злу. Поскольку видели, что надежда их пресекается самым законом, а по всем делам своим они предавались на смерть, то и остановились в смущении между природой и законом, и грех воцарился над ними. Так подверженные опьянению действуют таким образом, как желает опьянение. Так и человек, тело которого погружено в грязь и который желал бы выйти, как бы ни вращался в этой грязи, но он по воле своей и не по своей воле вращается. По своей воле, ибо никто другой не вращает его, и не по своей воле, ибо внутренне он не желает вращаться так.

Посмотри на жену-грешницу и на Закхея-мытаря (см.: Лк. 7, 38; 19, 2). Ничего другого не было присоединено к свободе их, кроме милосердия Того, Кто отпустил им долг их, – и вот они восстали и укрепились, как если бы Он предоставил им какую-либо новую доблесть или силу. И это потому, что Он уже не возложил на них того долга, какой имели они в отношении к самому закону.

Что же касается до приводимого апостолом изречения псалма: *Нет праведного ни одного* (ср.: Пс. 13, 2–3), то при таком условии пришедший Господь наш нашел Израиля поистине подобным жене-грешнице, ибо желала та женщина совершить покаяние и не могла. Слезами женщины, пролитыми на ноги Господа, обращен Израиль через прощение грехов Господом нашим, то есть через то же средство, каким обращена была Им и женщина. Ведь через крещение простил Он всех людей, как и жену грешную через слово. Поэтому возлюбили Сына за прощение Его, и восстановлена свобода из ниспадения ее. Также и похоть побеждена пришествием Его, и слабость – укреплением Его. Победено и отчаяние надеждой Его. А что сам закон не осмелился бы отпускать каждому грех, о том свидетельствуют даже и сами законоведы. *Кто, – говорят они, – может прощать грехи, кроме одного Бога?* (Мк. 2, 7). Так если кто убивал кого-либо невольно, то убегал в город убежища и после этого только спасался от казни; а кто убивал преднамеренно и по своей воле, тот в любом случае подвергался смертной казни (см.: Нав. 20, 1–6; Чис. 35, 6; Втор. 19, 13).

Покаяние, дарованное Богом, Он дал всему народу: *Не отринет Господь семя Авраама* (ср.: Рим. 11, 1; 1 Цар. 12, 22; Пс. 93, 14). Каждого из злодеев после совершения ими преступления ожидало возмездие за дела его. Ведь если о прелюбодеях, ворах и преступниках закона дано было бы повеление, чтобы не подвергались ответственности, – если бы это было так, – то, следовательно, нарушен был бы закон. Итак, покаяние, которое им было дано, не было между человеком и товарищем его, но – между поколением и поколением, между пленом и пленом.

Рассудите же, – говорит он, – в уме своем и решите, кому лучше бы царствовать над вами? Закону ли, который меч имел в руках, или Евангелию, которое исполнено милосердия и сострадания? Если вы не можете выдержать правосудие Его, то неужели недовольны благодатью Сына? Кто преследует вас завистью, что вы отступили и от того, и другого? Имея в виду все это, апостол начинает говорить: *Закон духовен* (Рим. 7, 14). Заставил этим гордиться их, чтобы обратились, а чтобы покорить их, говорит затем о бессилии закона. Закон духовен в отношении плоти нашей, полной грехов;

в отношении же к Евангелию закон плотян, будучи полон земных обещаний и жестоких наказаний. Итак, хотя закон духовен, но к его духовности были сопричастны плотянность и чув-

ственная улада, так же, как с воплощением Господа нашего соединено распятие дел. Потому Господь наш облекся плотью нашей и нас помиловал, чтобы, вопреки ничтожным удовольствиям и чувственной уладе, даровать нам возможность приобретать жизнь праведную.

Поскольку народу необходимо было подчиняться закону, то чаще обещал ему земное, чтобы ради благ, которые любил, подчинялся закону, которого не любил. Обещание ему дал, чтобы ради него возлюбил закон, который, однако, чувственностью своих наград удерживал его от соблюдения заповедей. Но если бы ему было воспрещено и отнято у него земное, то уже через распятие плоти своей он предохранялся бы от тех грехов, которые преобладали в нем через обещание закона. Напротив, – говорит, – *я продан под грех* (ср.: Рим. 7, 14), то есть я пойман на самом совершении греха.

Ибо что совершаю, того не знаю (ср.: Рим. 7, 15), так как никто не знает во время своей земной жизни, когда растет в нем грех. *Ибо не что желаю, это делаю*, а говорит вот что: тело имеет пожелание того, что не по его воле, то есть не по намерению духа. Подлинно, как раб греха, я делаю не то, чего желаю, также и не знаю того, что делаю, хотя уже и не как раб. Но как дух раба желает быть свободным, так внутренний наш человек желает свободы. Поскольку же, раз получив свободу, раб снова может продать ее в рабство, то и говорит: «Бог освободил тебя – не вступай под иго рабства; через крещение освободил тебя от греха, который совершил ты – не возвращайся ко греху и не вступай под иго греха, от которого освобожден ты очищением крещения». *Что ненавижу*, – говорит, – то есть что ненавидит ум мой, то господствует в плоти моей. *Если же, чего не желаю, творю, то соглашаюсь с законом*, который мне запрещает это, потому что он добр (ср.: Рим. 7, 16). *Теперь же уже не я совершаю то, но грех* (ср.: Рим. 7, 17), который некогда, даже в отдаленные времена, заставил меня повиноваться ему. *Ибо ведаю, что не живет в плоти моей доброе* (ср.: Рим. 7, 18). О плоти своей сказал сначала, чтобы показать необходимость благодати для смешанной со злом природы нашей, а также для того, чтобы вывести заключение, что сам он вместе со всеми, облеченными плотью, получил оставление грехов в крещении. *Если же, чего не желаю, то творю, уже не я совершаю то* (ср.: Рим. 7, 20), ибо совершает это не внутреннее мое намерение, но грех, который я заставил обитать в плоти моей.

Итак, вижу я закон некий, который желает совершать во мне доброе, что трудно для воли моей, ибо она склонна к совершению зла. *Соуслаждаюсь закону Бога*, то есть по внутреннему человеку (ср.: Рим. 7, 22) нахожу удовольствие в законе. Но, кроме того, *усматриваю и другой также закон* (ср.: Рим. 7, 23) в плоти моей, ибо он есть сама греховная привычка, которая застарела в плоти моей, – закон, вооружающийся и *противоборствующий закону*, которому радуется ум мой, *пленающий меня законом греха*, который я поселил в плоти моей.

Горемычный я человек: кто же избавит меня от тела этого (ср.: Рим. 7, 24), то есть от этих плотяных дел тела? Одна только *благодать Господа нашего Иисуса Христа* (ср.: Рим. 7, 25), которая дана жене-грешнице и всем, кто приняли или собираются принять крещение. Если, таким образом, не отступит тело и не отрешится от всех земных предметов, которые суть корни его, то, соответственно, самым этим земным предметам дает оно и плод свой. Итак, надлежит человеку избегать той приманки и закона греховного, ибо потому грубеет человек и неохотно прибегает к благодати, спасающей нас при посредстве духовного жития. *Итак я сам умом моим служу закону Бога, плотию же моею закону греха*.



Глава 8



Итак ныне, поскольку пришел Ходатай наш и Умилостивитель за нас, нет никакого осуждения (ср.: Рим. 8, 1) нам, которое от закона могло бы быть. Кому же нет? *Только тем, которые во Христе, если только опять по плоти не пойдут.* То есть которые по совершении покаяния получили очищение и уже не грешат более – для них после крещения нет соблазна или препятствия со стороны того закона, который, когда имел их подвластными себе, хотя бы они и униженно просили его, тем не менее предал бы их смерти. И если блюстители закона не давали им возможности покаяния, то провозвестники Евангелия не делают так.

Правда, и в Новом Завете есть правосудие, как и в Ветхом была благодать, ибо начаток того и другого был в обоих Заветах; но как суровость правосудия Ветхого Завета укротила и подчинила всякого человека долгу, напротив, изобилие благодати Нового Завета истребило и отринуло долговые записи всех. *Ибо закон духа, то есть вера через крещение, освободил тебя, через освобождение духа жизни во Христе, от того закона греха и смерти* (ср.: Рим. 8, 2).

Ибо немощное было в законе (ср.: Рим. 8, 3). Или Моисея называет немощным, поскольку нуждался в очищении за совершенное им при камне преступление (см.: Исх. 17, 6–7), или священников и жертвенные священнодействия, потому что они не могли очистить грехов, пока не пришла Единственная Жертва и не умертвила грех во плоти Своей. Или же самый закон был немощен и никому не мог отпускать греха. Итак, бессилен был закон, так как не мог оказать виновным милосердия и сострадания, как будто немощный, который не может совершить ничего, сильнее себя. Он «рабствовал», поскольку через раба дан был, а раб никоим образом не может освобождать раба, ибо оба имели нужду в истинной свободе Сына. *Чрез плоть, – говорит, – послал Бог Сына Своего в подобие плоти греха* (ср.: Рим. 8, 3). Плотью грехов называется грех, так как он облекся плотью, сообразно их плоти. Собран воедино грех, который был долгом закону, и, введя, заключил его в самой плоти Своей, и Умерший умертвил его. Потому и сказал: *Осудил грех в самой плоти Своей.*

Чтобы правда закона исполнялась в нас (ср.: Рим. 8, 4), ибо уже не в той безнадежности пребываем, какую имеем в законе. Вот, – говорит, – вместо закона стало то, что вы считаете противным ему, ибо *не по плоти ходим* (то есть проводим жизнь) *мы, как тогда, но по духу, как и закон требовал.* Ему соответствует наша теперешняя праведность, а не прежний наш грех.

Ибо живущие по плоти, – говорит, – о плотском помышляют (Рим. 8, 5). У тех, кто окружены грехом, и помыслы подражают делам их; та же участь и у совершающих доброе. Награда одних состоит в смерти, а других – в жизни¹⁵. *Потому что мудрование плоти враждебно Богу* (ср.: Рим. 8, 7). Но закон Божественный любезен Богу, а плотской враждебен и Богу, и закону

¹⁵ По синодальному переводу: *Помышления плотские суть смерть, а помышления духовные – жизнь и мир* (Рим. 8, 6).

Божью, поскольку Богу не благоугоден и закону не повинуется. Вы же, бывшие тогда против закона, теперь сделались духовными и подчинились ему, хотя обрезанные и хранители субботы считали бы нас противниками закона за то, что ненужные заповеди упразднены свыше. Ведь если бы закон не только убил, но также и спас, то надлежало бы ему прежде в сердцах быть написанным. Ты же заметь, что он не есть ни полная правда, ни той правды в нем нет, которая говорит: «Что кажется злом тебе, не делай ближнему» (см.: Деян. 15, 20, 29; Тов. 4, 15).

Вы же во плоти не находитесь, но в духе (ср.: Рим. 8, 9), то есть не находитесь под древним законом, но под наблюдением нового. Если же дел нового закона нет в вас, то этот подлинно не есть Христов. *Если же Христос в вас* через дела вселится, *то тело мертво ради греха* (ср.: Рим. 8, 10). А *если Дух Его*, который вы восприняли в себя через крещение, дарами Своими вселится в вас, то Он оживотворит и смертное тело ваше ради живущего Духа Его в вас (ср.: Рим. 8, 11).

Итак, не повинуйтесь плоти (ср.: Рим. 8, 12), то есть не подчиняйтесь прежнему отчаянию. Называет их плотью, потому что они совершали дела плотские. *Если живете по плоти* (Рим. 8, 13), то есть если пойдете прежним образом по жизни, то опять *умрете* после оживотворения вашего. *Если же духом*, то есть духовным житием, *умервляете дела плотские*, то через эту жизнь, вами усвоенную, *живы будете*. Ибо все, кто Духом Божиим водятся (ср.: Рим. 8, 14), то есть те, кто обращаются среди духовных предметов, *являются сынами Божиими*. Ибо вы не приняли духа рабства (ср.: Рим. 8, 15), который вас, конечно, подверг бы рабству закона, но приняли Духа, Который ведет вас к совершенству, ибо к усыновлению зовет вас, в Котором взываем: *Авва Отче!* – что означает непрестанно повторяемое апостолом: *От Бога Отца нашего, и сонаследники Христа*.

Ибо Сам Дух свидетельствует духу нашему (ср.: Рим. 8, 16), именно намерению нашему, что мы делами нашими *становимся чадами и рабами Христу*. Ибо если *сострадаем вместе с Ним* через распятие плоти нашей, то *будем прославляемы* (ср.: Рим. 8, 17) во время откровения Его. *Ведь не равны по достоинству страдания этого времени сравнительно с будущей славой* (ср.: Рим. 8, 18), которой сильно желают все твари и которую они мучительно ожидают. Ибо с надеждой ожидали они тех сынов, которые должны были быть рождены в жизнь воскресения, чтобы ради них ожить и им.

Ибо суете твари подчинились (ср.: Рим. 8, 20). Тварями названы люди, поклоняющиеся тварям; подобное же говорит: *Сравнялся со скотами и подобен сделался им* (ср.: Пс. 48, 13). Впрочем, подчинились, не желая, ибо существовала вина. *И подчинил их в надежде* – это была или семья Адама, которая подчинена была в надежде, или люди, которые подчинились почитанию тварей в надежде, что они суть боги. *И сами твари в надежде освобождаются от того рабства тления в свободу* (ср.: Рим. 8, 21), которая дастся сынам в день славы Бога. Говорится здесь, что твари получают освобождение, так что они прославятся вместе с нами в день славы нашей за то, что уничтожены с нами в день уничтожения и страдания нашего.

Ведаем, – говорит, – *что все твари стенают и мучаются доньне* (ср.: Рим. 8, 22), ибо того требует уничтожение их. Ведь все твари с того времени, как подчинил их себе человек в надежде, что Бог есть солнце и луна, с прочими всеми тварями вздыхали, и вздыхают, и ожидают рождения сынов в воскресение жизни, которые могут познавать тварей как тварей, а Творца – как Творца. Но и мы сами, которые имеем смешение¹⁶ Духа, – ибо при достижении совершенства не смешение некое является в нас, но всецело усовершенствует нас Божество, – и мы сами, – говорит, – *имея Духа*, в этом Духе *ожидаем искупления тела нашего* (ср.: Рим. 8, 23). И в этой надежде умираем. *Надежда же*, которая состоит в видении (ср.: Рим. 8, 24), не есть надежда. Ведь мы отнюдь не видим ее, как Адам дерево свое; иначе чего стали бы

¹⁶ Начаток. – Греч.

мы ожидать и надеяться? Если же надеемся на невидимую славу, то в терпении ожидаем того времени, когда облечемся в нее.

Поскольку, – говорит, – и Сам *Дух помогает немощи нашей* (ср.: Рим. 8, 26), именно в час испытания нашего, *ибо о чем молиться как должно, не ведаем*, то есть не знаем, что нам полезно, но Сам *Дух ходатайствует за нас воздыханиями неслышными*, чем являет Свое промышление о нас. Испытующий же сердца ведает, какое намерение есть у Духа, *потому что по воле Божества ходатайствует за святых* (ср.: Рим. 8, 27), то есть те, которые говорили языками, молились Духом, и Сам Дух знал, что они знали, и Сам говорил.

Так как *любящим Бога все благоспешествует к добру* (ср.: Рим. 8, 28), то есть и в искушении, и без искушения тем, которым в призвании этого дня дал обетование через Авраама. *Потому что кого предузнал* (ср.: Рим. 8, 29), то есть с того дня, как дал им обетование, и *предопределил сообразными становиться Сыну Своему*, ибо Он – Сын, и мы – сыны, *дабы*, – говорит, – *был Он Первородным между многими братьями. Которых же предопределил*, то есть язычников, *этих призвал* (ср.: Рим. 8, 30) через обетование Евангелия, *их и оправдал* через веру и крещение. *Кого же оправдал, тех и прославил* через дары Духа.

Если Бог за язычников, то кто станет прекословить из-за нас? И если *собственного Сына не пощадил, то как с Ним не дарует нам и всего* (ср.: Рим. 8, 31–32), что обещал нам? *Кто будет обвинять* (ср.: Рим. 8, 33) за язычников, зачем они избраны Богом? Кого Бог оправдывает через очищение, то кто может осуждать их по закону? *Итак, кто отлучит нас от Христа? Скорбь?* (ср.: Рим. 8, 35). Или голод и прочее?

Но это все преодолеваем, поскольку пострадали ради *Возлюбившего нас* (ср.: Рим. 8, 37). Ибо уверен я, и содержу твердо, что ни смерть, ни жизнь, ни другая тварь, то есть порождение или страданий, или антихриста, *не сможет нас отлучить от любви Христовой* (ср.: Рим. 8, 38–39).



Глава 9



После того как апостол сказал о вхождении в Церковь Христову язычников, возвращается назад и начинает печалиться об удалении народа израильского, говоря так: *Печаль для меня велика* (ср.: Рим. 9, 2). *Я желал бы сам быть отлученным от Христа за братьев моих* (Рим. 9, 3) – тех самых, которые сыны Израиля. Тот, кто прежде говорил, что никакое мучение грядущего антихриста не возможет отделить его от Христа, теперь сам, по своей воле говорит, что желал бы умереть для Христа, чтобы братья мои жили во Христе. Но дабы показать, что перед Богом они не отвержены и не оставлены, говорит, что они призваны к усыновлению, как и язычники, поскольку они также сделались причастными обетованиям отцов. Они те, ради кого Христос был назначен к пришествию и пришел ради них – Тот, Кто есть Бог над всем.

Не то, чтобы слово Божие не сбылось (Рим. 9, 6), то есть хотя и не все израильтяне были к этому причастны, но все же от них совершилось. *Ибо не все, кто от Израиля, Израильтяне, и не те, кто семья Авраама, все чада* (ср.: Рим. 9, 7). Свидетелями служат сыновья Хеттуры и Измаила (см.: Быт. 25, 1-16). *Но в Исааке, сказано, наречется тебе семья* (Быт. 21, 12).

Также апостол желает показать и разъяснить, что *не чада плоти эти чада Божии, но чада обетования* (ср.: Рим. 9, 8), которые не от чресл его, признаются за семья. Так, хотя Исаак по обетованию рожден и Ревекке по обетованию дарованы были сыновья, но *когда они еще не совершили ничего доброго или злого* (ср.: Рим. 9, 10–11), Бог предварительно открыл цель избрания Божия в том, что было сказано ей: *Больший будет рабом меньшему* (ср.: Быт. 25, 23). Но это призвание – *не от дел, но от Призывающего* (ср.: Рим. 9, 12), то есть от Самого Благословляющего.

Итак, неужели дерзнем сказать, что *неправда у Бога? Никак. Ибо Моисею Он так сказал: кого пожалеть, пожалею* (ср.: Рим. 9, 14–15). Но хотя это у вас прежде сделано, то есть что избрал и отверг без дел, – вас возлюбил, а язычников возненавидел, хотя вы своими злыми делами едва отличались от язычников, – однако ж не новым чем-либо было то, что совершено у язычников. Прежде чем в ваших писаниях было начертано и обозначено вхождение язычников в Церковь Христову, предопределено, кого избрал и кого отверг от чрева без греха, возлюбил и возненавидел по произволению при Моисее, – отвержение ваше, определенное вам по злодеяниям вашим, совершалось уже в случившемся без преступления отвержении Исава и язычников.

Итак, по вышеприведенным свидетельствам *помилование* нисколько *не зависит ни от желающего, ни от подвигающегося, но от Бога милующего* (Рим. 9, 16). Ведь прежде, чем появилась воля и начались личные подвиги, уже открыто было избрание Промысла Божия. Если же вы станете роптать, говоря, зачем же так делается, то ропщите и на то, зачем избран Исаак, почему из рожденных вместе братьев Иаков был возлюблен, а к Исаву показана нена-

висть. И потому мог сказать фараону: *Я воздвиг тебя, чтобы показать на тебе силу Мою и славу Мою, и чтобы возвещалось имя Мое по всей земле* (ср.: Исх. 9, 16).

Итак, из этих примеров очевидно было, что Он пользуется властью Своей – *кого хочет, милует; а кого хочет, ожесточает* (Рим. 9, 18). Но прежде, чем они сказали бы апостолу Павлу: «На Бога возлагаешь ты вину за это», он поспешил сказать им: «Но *ты*, может быть, так скажешь: зачем же вину налагает на другого, когда тут воля Его совершается?» (см.: Рим. 9, 19). Отвечает он им на вопрос словами Писания: *Кто возможет противостать ему? О, человек! Кто ты, что об этом возражаешь Богу?* (ср.: Рим. 9, 20; Ис. 45, 9; 29, 16). Как кусок глины не имеет способности упрекать горшечника, так и вы не можете брать на себя дерзости порицать достоинство власти Творца. Ведь если *горшечник имеет власть над глиной своей, из той же смеси сделать себе один сосуд для почетного употребления, а другой для непочетного употребления* (ср.: Рим. 9, 21), то так и Бог навел гнев в долготерпении на хороший и прекрасный сосуд, но отнюдь не преступил предела правды, если *в великом терпении и навел гнев на сосуды гнева, годные к погибели* (ср.: Рим. 9, 22).

Но как навел гнев, так и излил *богатство славы Своей на сосуды, годные к милости, которые уже предуготовил к славе Своей* (ср.: Рим. 9, 23), то есть от самых дней Авраама. И они суть не из *Иудеев только, но и из язычников* (ср.: Рим. 9, 24). Как и *Осия говорит: назову ненарод Мой народом Мне* (ср.: Ос. 2, 23).

И в другом месте пророк говорит: *На месте, где сказано было им: ненарод Мой вы, будут называться они сынами Бога Живого* (ср.: Ос. 1, 10). Приводит еще и свидетельство из Исаии, чтобы ясно показать, что от самых дней пророков предуказано было отвержение иудеев, когда говорил: *Хотя бы было число сынов Израиля, как песок на берегу моря, но немногие из них спасены будут* (ср.: Ис. 10, 22–23).

Но и опять сказал: *Если бы Господь Саваоф не оставил нам семени, то мы сделались бы, как Содом, и были бы подобны Гоморре* (ср.: Рим. 9, 29). *Что же скажем? Язычники, не искавшие праведности Моисеевой, получили праведность от веры* (Рим. 9, 30). Сыны же Израиля, искавшие закон, так как не усвоили себе веру, не могли обрести праведность от веры из самых дел закона, *но преткнулись о камень преткновения* (Рим. 9, 32), как сказал о них Исаия (см.: Ис. 28, 16; 8, 14).



Глава 10



Однако ж *моление мое* (апостола) к Богу за них (ср.: Рим. 10, 1), чтобы спаслись и получили искупление. Ибо ревность о Боге они являют в себе, чтобы хранить закон Его, но не познали Его. *Ибо не разумеют* ту самую *правду Божию*, которая через веру совершается, и *свою правду*, которая *от закона*, стараются *поставить* (ср.: Рим. 10, 3). Ибо *конец закона* (Рим. 10, 4), который имеют, есть Христос. Сказал именно: «Пришел». И вот пришел Христос – и утвержден закон, однако не теми, кто ищут правды закона, но теми, кто веруют в правду.

Ибо Моисей так написал, что кто сотворит правду, которая от закона, *жив будет чрез нее* (ср.: Рим. 10, 5) в этой жизни (ср.: Лев. 18, 5). *Правда же, которая от веры*, так, уча, говорит: *да не скажешь в сердце твоём: кто восшел на небо* и низвел Христа? (ср.: Рим. 10, 6). Или кто *нисшел в бездну* преисподней и *воздвиг Христа из мертвых*? (ср.: Рим. 10, 7). Но именно эти две истины, которыми соблазнялись они, одобрила вера (см.: Втор. 30, 12–14). *Ибо если ты будешь исповедовать их в сердце своем, сердце твоё станет сердцем, которое верует в правду, и уста, которые исповедуют к жизни и во спасение* (ср.: Рим. 10, 9–10).

Но дабы не сказали, что он проповедует новую веру от ума своего, привел свидетельство из Писания, говорящего: *Верующий в него не постыдится* (Ис. 28, 16). И в этом не сделал он никакого различия ни между иудеями, ни между язычниками. *Ибо один есть Господь всех* (ср.: Рим. 10, 12), и одна *дверь жизни* (ср.: Ин. 10, 7, 9), которая через веру открыта всем; и Он готов выслушивать всякого человека, который призывает Его. *Ибо, как написано, всякий, кто призовет имя Господне, спасется* (Рим. 10, 13).

Как же будут призывать те, кто в Нем? (ср.: Рим. 10, 14). Если и жили в вере, но не уверовали. Или как будут веровать Тому, Которого не желают слышать? Или как будут слышать без проповедующего, то есть без толкователя, каким был Филипп для евнуха? (см.: Деян. 8, 27–35).

Как проповедывать, если не будут посланы (Рим. 10, 15) к ним? Или, будучи посланы, не останутся у них? Ведь торжественно выступили они, чтобы ходить среди язычников. Или, – говорит, – чему надлежало быть у них, то и случилось, и они не захотели следовать проповедникам, о которых было писано: *Как прекрасны ноги благовествующих спасение и мир!* (ср.: Ис. 52, 7).

Но как в то время не все вняли проповеди пророков, так и ныне. Также и это самое, что не внимают ныне, не опущено в пророчестве, ибо Исаия так говорит: *Господи! кто поверил слышанному от нас?* (Ис. 53, 1). Итак, видите, что *вера от слышания* (Рим. 10, 17), как и ныне; слышание же – от откровения Божественного. *Но говорю: разве не слышали евреи?* Напротив, ибо *по всей земле прошел голос* апостолов (ср.: Рим. 10, 18). Но может быть, когда слушал мир, Израиль не слышал? Напротив, ибо *прежде Моисей говорил: я возбужу в вас ревность из-за*

не-народа моего, из-за народов несмысленных раздражу вас (ср.: Втор. 32, 21; Рим. 10, 19). И Исаия предрек и дерзновенно от лица Сына сказал: *Явлен был Я не ищущим Меня* (ср.: Ис. 65, 1; Рим. 10, 20). А к Израилю так говорит: *целый день простирал Я руки Мои к народу жестокому и противоречащему* (ср.: Ис. 65, 2; Рим. 10, 21).



Глава 11



После этого он открыл и разъяснил из Писаний о непослушании и отвержении иудеев. Потом опять возвращается к язычникам с увещанием, чтобы они не грешили и не гордились, ибо и сам он чтит евреев и показывает, что и для них дверь не заперта, если бы они захотели обратиться и совершить покаяние. *Неужели*, – говорит, – *Бог совершенно отверг народ Свой?* (Рим. 11, 1). Никак. Ведь сам я, который был избран, не из него ли? Разве я не *Израильтянин из* наименьшего [то есть младшего сына Иакова от Рахили (см.: Быт. Гл. 49–50)] *колена Вениаминова?*

Итак, на мне показал Бог, что Он *не отверг народ Свой, который Он предуведомлял* (ср.: Рим. 11, 2). Тех немногих, которые уверовали, назвал апостол народом, приведя в удостоверение слов своих *семь тысяч мужей* (ср.: Рим. 11, 4), которые оставались во дни Илии (см.: 3 Цар. 19, 14, 18). *Также*, – говорит, – *и в нынешнее время* немногие остались из народа того (такие), чтобы избрать их к благодати. *Если же по благодати* они, то *не от дел закона* (ср.: Рим. 11, 5–6). *Что же? Чего искал Израиль, то не получил* (ср.: Рим. 11, 7). Но хотя *избрание* (избранный останок), а не все, *получило*, однако не все получили в равной мере, поскольку до избранных из них оно дошло, до прочих же совсем не дошло, а некоторые совершенно ослеплены до определенного времени.

Так, предваряя, сказал и пророк о них: *Дал им Бог глаза, чтобы не видеть, и уши, чтобы не слышать, даже до этого дня* (ср.: Ис. 29, 10; Втор. 29, 4; Рим. 11, 8).

И Давид говорит так: *Да помрачатся глаза их, чтобы не видеть* (Рим. 11, 10; ср.: Пс. 68, 23–24). Но не для того, чтобы преткнулись и чтобы пали; *но падением их* совершенно спасение язычникам, чтобы они *сравнивались им* (ср.: Рим. 11, 11), как сказал: *Заставлю вас соревновать ненароду* (ср.: Втор. 32, 21; Рим. 10, 19). *Если же через уменьшение*, совершившееся над ними, явилось *богатство язычников* (ср.: Рим. 11, 12), ибо последние вошли через выход для первых, то тем более послужило бы к увеличению числа Христовых учеников, если бы они обратились и сделались проповедниками, а не распинателями, благовестниками, а не укоснителями.

Вам говорю, призванным из язычников, я, Апостол: служение мое, то есть что сделано и в народе израильском, и у язычников, *буду прославлять* (ср.: Рим. 11, 13). Ради этого я и желал, чтобы к *соревнованию* в тех *вызывать плоть мою и спасенными делать некоторых из них* (ср.: Рим. 11, 14), которые не приняли нашей проповеди и наших знамений. Поскольку Господь наш за всех умер, то и не говорит: «Соревную Христу, если умираю, как Он, и спасенными делаю по подобию Его», ибо один есть Агнец, Который заклан за всех, даже и за самого апостола. Вот это-то, не высказывая открыто, выразил премудро в толкуемом изречении. Так как Христос обитал в плоти его, то и говорит так: *К соревнованию вызывать плоть мою*, то есть к Господу,

живущему в плоти моей. Как Он умерщвлен и спас язычников, так и я умерщвляюсь и своей смертью спасаю родных моих.

Но дабы не думали язычники, что если народу израильскому дается право вхождения в Церковь, то сами они отвержены будут и отринуты, сказал: *Ибо если падение их примерением было язычников, то также и примирение их будет обещанной жизнью, которая после воскресения* (ср.: Рим. 11, 15). *Если же начаток был свят, то и тесто также будет свято; и когда корень свят, то и ветви тоже* (ср.: Рим. 11, 16).

Если же ветви корня отломились и отсечены (ср.: Рим. 11, 17), *а ты, будучи дикою маслиною, так как именно осуждены были на изгнание, и вы, язычники, привились и сделались вместо народа израильского, то не превозносите* тем, что с удалением их совершилось вступление в Церковь, *ибо не вы корень держите* (ср.: Рим. 11, 18). Это принадлежность апостолов, которые, как корни, держат нас. Скажешь, может быть: *Ветви прежде отломились, дабы я привился на их место* (ср.: Рим. 11, 19). Хорошо, что ради неверия своего они отломились (ср.: Рим. 11, 20), вы же верой утвердились. Не гордитесь, ибо не от дел ваших это совершилось, но по благодати. Притом и от самого народа израильского эта возможность обращения и получения благодати еще не была отнята. Итак, ты бойся греха.

Ибо если Бог природные те ветви, самих чад Авраамовых, не пощадил (ср.: Рим. 11, 21), потому что согрешили, то как пощадит вас, если будете грешить? Ведь вот, вы привиты, раз вы названы по имени чадами Авраама. Итак, как вкусил ты в призвании своем *благодать Божию*, так вкусишь ты и *строгость Божию* (Рим. 11, 22), какую проявил Он к отпавшему народу. А благодать Божию вкусишь при том условии, *если пребудешь* в этой вере, иначе *и ты будешь отсечен*.

Но и они, если не пребудут в неверии, также привьются (ср.: Рим. 11, 23). Итак, этими двумя изречениями апостол объяснил избрание, которое ввел. Ибо хотя и избрал Бог, однако и отверг, показывая, что не те, которые были избраны, святы, а потому, если согрешат, то и они подвергнутся отвержению и порицанию. Также и те, которые отсечены, не окончательно отвержены, так как, если они совершат покаяние, обретут милосердие. *И они, – говорит, – если не пребудут в том же неверии, привьются, ибо силен Бог* посредством очищения в крещении *опять привить их*.

Ведь если ты, который был от той дикой по природе маслины (ср.: Рим. 11, 24), то есть если вы, будучи неправедными и служа идолам, *отсечены* от дурной жизни вашей и от диких родов ваших и названы чадами Авраама, *то сколь более легким будет это для них?* Ибо не к чужим отцам прививаются они, но к Аврааму, источнику своему и корню, откуда вышли.

Желаю я, братия, чтобы вы несколько были сведущи в тайне, то есть чтобы вы отчасти понимали эту тайну, а не были бы такими, как они, которые мудры для одних только себя, так что *ослепление отчасти произошло у Израиля* (ср.: Рим. 11, 25).

Потому, может быть, и сказал: *Не говори в сердце твоём: кто восшел на небо и извел Христа* (ср.: Рим. 10, 6). Ведь в том-то они и были слепы, говоря: «Как родится Бог?» Также и некоторые из язычников обманулись в этом и, отлученные, вышли из Церкви, как и народ израильский. Они не убедились в истине и не сомкнули уст своих даже после удаления народа, хотя Бог, конечно, мог склонить и убедить их, но не склонил и не убедил, так как пришло уже время вхождения язычников. Когда же вошли язычники, убедил их через Павла, через того, кто *восхищен был и услышал слова неизреченные* (ср.: 2 Кор. 12, 4), и открыл им дверь к жизни, о которой было предсказано: *Придет от Сиона Избавитель и отвратит нечестие от Иакова* (ср.: Ис. 59, 20).

И этот им от Меня завет заповеди в то время, когда очищу Я грехи их через крещение (ср.: Ис. 59, 20–21; 27, 9; Рим. 11, 27). *По Евангелию они враги суть, ибо распяли Господа, а по избранию они суть возлюбленные ради отцов* (ср.: Рим. 11, 28). *Ибо непреложны суть дары*

и призвание Божие (ср.: Рим. 11, 29), которые были к отцам их, если обратятся и совершат покаяние сыны их.

Ведь вот некогда и вы были непослушны Богу, а ныне получили милосердие даром, по неверности иудеев (ср.: Рим. 11, 30). Поскольку не желали повиноваться, то Бог укротил и заключил их (ср.: Рим. 11, 32). О том свидетельствует сказанное выше, что они не были послушны, так что Он помиловал вас, язычников. Смысл этого изречения такой: Бог заключил их с намерением освобождения, так как внешними знамениями, то есть жертвами, десятинами, пророками и царями, как некогда было, иудеи уже не будут более народом Божиим. Они согрешили через тельца, между тем как до сих пор у них все это есть. Но теперь, в противоположность тому, что раньше, не помиловал их, *чтобы всех помиловать* (ср.: Рим. 11, 31). Помилует, конечно, и их в числе всех прочих, если захотят обратиться и совершить покаяние.

Глубина богатства, и премудрости, и ведения Божия (ср.: Рим. 11, 33) в том, что совершил Он среди народа Своего и язычников. Как непостижимы суды Его, совершенные среди народа израильского, так и неисследимы у язычников пути Его. Ибо кто познал ум Господень (Рим. 11, 34), прежде чем Он намерен был совершить это? Или кто советником Его был в то время, когда пожелал Он совершить это? (ср.: Ис. 40, 13). Или что от себя выдал Ему народ, чтобы возроптать на то, что Он не воздаст ему? (ср.: Ис. 40, 13–14; Рим. 11, 35). Потому что все от (из) Него дается, и чрез Него совершено все (ср.: Рим. 11, 36). И за то и другое Ему слава и хвала во веки веков. Аминь¹⁷.



¹⁷ По синодальному переводу: *Ибо все из Него, Им и к Нему. Ему слава во веки, аминь* (Рим. 11, 36).

Глава 12



После того как сказал о выходе из Церкви народа израильского и о входе язычников, обращается к убеждению и увещанию римлян, чтобы они управляли собой в кротости, смирении и рачении, обновлялись в сердцах своих, избирали добро и избегали зла. *Увещаю вас, – говорит, – представьте тела ваши в жертву* (ср.: Рим. 12, 1), но не как неразумных животных, которых после заклания возлагают на жертвенник, а будьте *жертвой живой, святой и Богу угодной* через то живое *служение*, которое ныне проповедуется нами. Да сможете *исследовать, что есть воля Божия, благая и угодная и совершенная* (ср.: Рим. 12, 2).

Снова начинает увещевать и внушать им, чтобы они не презирали друг друга ради полноты даров Духа, которые они имели. Это, – говорит, – *по благодати, которая дана мне, всем, которые между вами* (ср.: Рим. 12, 3), то есть со всеми вами, *не мудрствовать более, нежели подобает*, да не ищут они даров превеликих более, чем может или должно быть дано им, чтобы не обижались из-за них, но *мудрствовать* к послушанию святости, сохранять смирение благоразумия, *как кому Бог разделил по мере веры*. Ведь как разделены отправления членов тела, так различны и разделены благодатные дары Духа. Поскольку все мы *одно тело во Христе*, так и *друг друга – члены* (ср.: Рим. 12, 5). И хотя мы имеем благодать различных дарований, однако все они даются для служения Церкви. Например, кому-то дано пророчество по мере веры. И так каждому даются различные благодатные дары от одного Духа, соответственно его благопотребности. *В почтительности друг друга предупреждайте* (Рим. 12, 10) – вместе с этим высказывает и многие другие повеления, сходные с этой заповедью. Кроме того, пишет к ним, чтобы они вели себя смиренно не только в отношении к своим учителям, но и перед мирскими начальниками (см.: Рим. 12, 16–21).



Глава 13



Всякая душа, – говорит, – если будет подчинена властям, да повинуется им, ибо нет власти не от Бога (Рим. 13, 1). Несправедлив ли или жесток будет кто из начальников, начальник дается для укрощения несправедливых и для одобрения праведных. Если же ласков и правдив будет, то по милосердию дан. Каковы бы и где бы начальники ни были, они, однако, существуют по повелению Божию. Итак, кто сопротивляется начальнику, который есть отмститель зла, тот Божией воле противится. А противящиеся за это сами себе осуждение получают (ср.: Рим. 13, 2).

Но хочешь ли не бояться начальников? (ср.: Рим. 13, 3). Делай добро, и за страх твой перед лицом их одобрение тебе будет от них большое. Ибо Божий служитель есть он (ср.: Рим. 13, 4), так как через него совершается воля Божия над праведными и беззаконными. Если же зло сделаешь, бойся и не делай, ибо не без цели опоясан мечом.

Итак, необходимо повиноваться не только потому, что начальник есть отмститель гнева, но и ради совести (ср.: Рим. 13, 5), то есть ради ума нашего, чтобы не порицал нас за то, что мы исполнены гнева и противимся ему после данного нам повеления о несопротивлении властям. Поэтому и подать представляете (ср.: Рим. 13, 6), ибо вы – служители Бога, Который уничтожением Своим дал подать ради вас, чтобы быть вам примером (см.: Мф. 17, 24; Флп. 2, 5–8). Итак отдавайте всем должное (ср.: Рим. 13, 7).

Никому же ничем не будьте должны, кроме того, чтобы друг друга любить, ибо кто любит ближнего, тот весь закон исполнил (ср.: Рим. 13, 8). Ибо заповеди: Не прелюбодействуй, не кради и прочие – в этом слове (ср.: Рим. 13, 9) совершаются, которое говорит: Возлюби ближнего твоего, как себя самого (ср.: Лев. 19, 18; Гал. 5, 14; Иак. 2, 8). Потому говорит: Любовь братьев ничего злого не совершает (ср.: Рим. 13, 10).



Глава 14



Немощного в вере, говорящего: «Это буду есть, а того не буду», принимайте (Рим. 14, 1). *Иной думает, что можно есть все, и таковой, хотя бы и не приносил вреда себе самому, вредит ближнему, а немощный умом своим – тот пусть овощи ест* (ср.: Рим. 14, 2). *Кто ест, да не препятствует тому, кто не ест, постящемуся; воздерживающийся, кто не ест, того, кто ест, да не осуждает, ибо Бог принял его* (ср.: Рим. 14, 3) ради веры его. *А ты кто, судящий чужого раба?* (ср.: Рим. 14, 4). Если он не стоит, то есть если не тверд, *то силен Бог поставить его. Иной соблюдает пост изо дня в день, а другой – ежедневно* (ср.: Рим. 14, 5). Поскольку есть такие люди, которые постятся по дням достопримечательным, и такие, которые постятся во все дни своей жизни. Каждый в своей мере да утверждается, – мала ли она будет или велика, – и постоянно да держится ее. И это пусть совершает ради надежды, а не из-за пустой славы.

Всякий, *кто рассуждает о дне, для Господа рассуждает, и кто ест, в Господе да ест* (ср.: Рим. 14, 6), и благословляет Бога. *Живем ли, умираем ли – мы Господни* (ср.: Рим. 14, 8). *Ибо для того и Христос умер и, воскресши, ожил, чтобы безразлично над мертвыми и живыми господствовать* (ср.: Рим. 14, 9). *Ты же что судишь брата твоего, который ест? Или зачем уничижаешь брата твоего* (ср.: Рим. 14, 10) *постящегося? Каждый из нас ведь отдаст отчет Богу* (ср.: Рим. 14, 12) за собственные дела. Не осуждайте же более друг друга, но заботьтесь в душе своей о том, чтобы не положить какого-либо преткновения брату своему.

Я знаю это и установил не от ума моего, но Господом моим, Который во мне, что ничего нет нечистого самого по себе (ср.: Рим. 14, 14).

Всякий, кто нетверд в уме своем, то есть в собственных мыслях, тому кажется, что во всем есть что-либо нечистое. Написанное здесь к римлянам есть то же самое, что написал коринфянам (см.: 1 Кор. Гл. 8); так как и в Риме верующие вкушали вместе с неверными в доме идолов, однако не жертвенное мясо и не идольское вино, но мясо чистое и вино, не причастное идолослужению. Поскольку же видел апостол, что люди соблазняются, глядя на них, то тех, кто ели, он выставил как верующих, чтобы не удручить их стыдом, а обращающих на них взоры свои назвал нетвердыми и сказал: *Пищею твоею безвредною не губи того, за кого Христос умер* (ср.: Рим. 14, 15). *Да не хулит, – говорит, – тебя то самое добро, которое ты делаешь* (ср.: Рим. 14, 16). *Ибо Царствие, которого мы ожидаем с великим желанием, не через еду приобретаем, но через правду и мир* (ср.: Рим. 14, 17), который ты творишь между тобой и братом твоим.

Ибо кто этим, о чем я сказал, служит, тот благоугоден Богу и одобряется людьми (ср.: Рим. 14, 18), то есть за то, что он брату своему не доставляет соблазна. *Все чисто, как сказал я, но худо человеку, который чрез совесть и соблазн других ест* (ср.: Рим. 14, 20). *Хорошо не есть мяса и ничего такого, от чего брат твой претывается* (ср.: Рим. 14, 21).

А если скажешь: «Я по вере ем», то если *ты веру имеешь*, хвались ею *в себе самом пред Богом* (ср.: Рим. 14, 22), а не перед теми, которые соблазняются тобой. *Блажен, кто не осуждает себя в том, что избирает* (Рим. 14, 22), или потому, что хорошо избрал и не осуждает своего намерения за то, что плохо избрал, или потому, что не осуждал себя самого ради добрых дел, которые совершили ближние его, а не сам он. Но дабы остановить нетвердого, чтобы не зашел далеко в этом отношении, сказал: *Рассуждающий же, если поест, осуждается, потому что не по вере* (ср.: Рим. 14, 23) ест. А чтобы остановить и самих верующих, прибавляет:



Глава 15



Должны, – говорит, – мы, сильнейшие, немощь бессильных сносить (ср.: Рим. 15, 1), а не прибавлять бессилие к тем мукам, какие имеют они. *И не себе угождать* должен каждый из нас, но и *ближним своим да угождает во благо* (ср.: Рим. 15, 2) и да подражает в этом Христу, Который *не Себе* одному *угодил, но как написано: порицания порицающих Тебя пали на Меня* (ср.: Пс. 68, 10; Рим. 15, 3).

Говорю, что Христос Иисус, хотя и восприял обрезание, но обрезанием была сама истинность Божия, то есть она заменила место обрезания, для *утверждения обетовании отцов* (ср.: Рим. 15, 8), ибо Господь наш облекся обрезанной плотью, произошедшей от тех обрезанных отцов. А слова: *Для утверждения обетовании отеческих* суть то же самое, что говорил: «И Я отрину ли семя сынов Израилевых?», то есть не отрину (ср.: Рим. 11, 1; 1 Цар. 12, 22; Пс. 93, 14). И это было исполнено и совершено через одного, как исполнено в четвертом роде через Халева и Иисуса.

Итак, хотя это имя для обрезанных было славой отцов, но и язычники в необрезании, так как не имели обрезанных предков, славят Бога за милосердие, то есть сами язычники да будут вместо отцов обрезанных. Но и ради того еще облекся обрезанной плотью Господь наш, чтобы через нее благословить язычников, не имеющих обрезания, но равных Аврааму по вере даже в необрезании (см.: Рим. 15, 9).

К сказанному, что язычники да славят Бога за милосердие, приводит свидетельство: *Написано: буду исповедывать Тебя среди язычников* (ср.: Пс. 17, 50). И опять говорит: *Веселитесь, язычники, с народом Божиим* (ср.: Втор. 32, 43). И опять: *Хвалите, все язычники, Господа* (ср.: Пс. 116, 1). Привел это для доказательства того, что уже со времени их пророков начертано было вхождение язычников, которое было предуказано через явление корня Иессеева: *На Него язычники надеяться будут* (ср.: Ис. 11, 10).

Итак я имею похвалу не вне Христа, но *во Христе Иисусе*, в том, что относится к Богу; ибо не осмелюсь что-либо говорить другое, кроме того, что *чрез меня совершил Христос* (ср.: Рим. 15, 17–18). Дела, которые совершаются через меня, удостоверяют слова мои. А что сделано мной между язычниками, то были не пустые слова, но действия, силы, знамения и чудеса *силою Духа Божия* (Рим. 15, 19). При помощи Его я смог обойти страны от Иерусалима даже до пределов Иллирийских для распространения во всех странах Евангелия Христова. Ибо я не желаю проповедовать Евангелие там, где уже раз возвещено имя Христово, *но как написано: те, коим не возвещено о Нем, увидят* (ср.: Рим. 15, 20–21) Его, и желаю я, чтобы это было совершаемо через меня; я буду возвещать Его там, где не слыхали о Нем, *дабы не созидать на чужом основании* (Рим. 15, 20), то есть не входить и не проповедовать в том месте, куда проникли товарищи мои. *А как уже нет места свободного в этих странах*, поскольку я наполнил

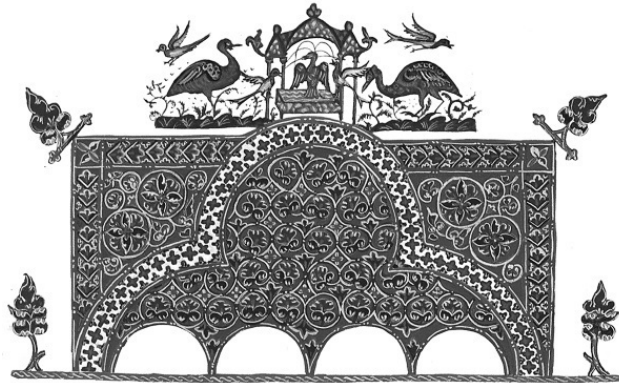
их Евангелием Христовым, и так как желание превеликое имел я видеть вас, то, когда пойду в пределы Испании, *буду видеть вас и наслажусь вами* (ср.: Рим. 15, 23–24), то есть получу пользу от вас.

Теперь же отправляюсь я в Иерусалим ради служения святым (ср.: Рим. 15, 25), находящимся в Иерусалиме. Ибо жителям Македонии и Ахаии благоугодно было сделать некоторые подаяния для сообщения на бедных из свярых, находящихся в Иерусалиме (ср.: Рим. 15, 26). Ведь это они долги свои платят тем, что дают им относить; ибо если в духовных их благах *сделались причастниками*, разумей: «В самом Евангелии», то должны и в плотских (ср.: Рим. 15, 27) благах щедростью подаяний сделаться их данниками.

Когда же совершу это, приду к вам и чрез вас отправлюсь в Испанию (ср.: Рим. 15, 28). И я знаю, что идя к вам, по повелению Господа для благовестия *приду* (ср.: Рим. 15, 29). Умоляю вас, братия, *помогать мне в молитвах к Богу, чтобы избавитья мне от мятежников*, которые находятся в Иудее, дабы приношение служения нашего, которое несем в Иерусалим, приятно было перед Господом, и да *приду к вам в радости по воле Божией* (ср.: Рим. 15, 30–32).



Глава 16



Умоляю же вас, братия, остерегаться тех, кои производят разделения и причиняют соблазны, ибо таковые Иисусу Христу Господу нашему не служат, но своему чреву, и приятными словами и красноречием своим обманывают, обольщают и пленяют сердца простых (ср.: Рим. 16, 17–18). Дабы ваше послушание достигло всех стран, или доброе поведение ваше доходило до всякого человека, или Евангелие, которое вы приняли, проповедовалось перед всеми людьми. Бог же мира сокрушит сатану (Рим. 16, 20), который утрудил вас всем этим, и положит его *под ногами вашими* за то, что он хотел отклонить проповедь уст ваших.

Толкование на Первое послание к Коринфянам



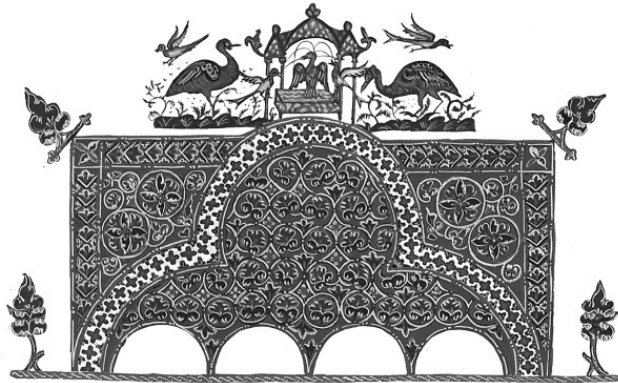


Когда Евангелие через Павла достигло коринфян и они получили Духа, ими овладело надменное тщеславие из-за благодатных даров Духа. И каждый из них начал стараться о том, чтобы привлечь к себе ближнего своего. Как только учитель приобретал какого-либо ученика, он тотчас же спешил крестить его, дабы кто другой не предупредил крещением его и не назвал его своим именем. Хотя и новое учение проповедовали эти люди, но предпочитали прежний образ поведения. Правда, секты различались по обетам, так что школы Платона и Аристотеля не имели таких обетов, однако же и у тех, и у других остался тот же нрав разномыслия. Так, между начальниками их и учителями был один еврей, и он, величаясь над товарищами своими, предавался гордости; другой отличался мудростью; иной был богат и раздавал щедрые милостыни. Один был одарен пророчеством, другой – родом языков, третий – толкованием языков, а иной превосходил другого тем, что терпел за Евангелие преследование и мучение. И тогда как каждый из этих учителей высокомерно величался тем, что имел, ученики их еще более, чем они, превозносились той похвалой своих учителей.

Потому апостол со смирением написал им, говоря так:



Глава 1



Павел Апостол Иисуса Христа волею Божиею (ср.: 1 Кор. 1, 1), которая совершена ради обращения вашего, и *Сосфен брат*. Участником своим в Послании апостол сделал брата, дабы научить их, что если брат ради смирения Павла так превознесен, что вместе с апостолом его имя написано в Послании, то насколько более подобало им быть равными и единомысленными между собой, когда они находятся почти в одинаковом положении. *Церкви коринфян*, которая была нетверда, *со всеми призывающими имя Господа нашего Иисуса Христа во всяком месте* (1 Кор. 1, 2), то есть не утвердившимися еще в вере. *Благодарю Бога моего всегда* (ср.: 1 Кор. 1, 4) за то, что вы нимало не уступаете во всякой *благодати*, данной другим Церквям. Но вот одного нет у вас – ожидания откровения Господа нашего, чтобы чистыми и непорочными оказаться нам в день тот.

Умоляю вас, братия, чтобы одно и то же говорили вы все, и не было у вас разделений (ср.: 1 Кор. 1, 10), но будьте все в одном и том же разуме и в одном и том же мнении вместо того, чтобы иметь разные мысли, как сейчас вы их имеете. *Ибо известно стало мне о вас, братия, от Хлоиных* (ср.: 1 Кор. 1, 11), которые известили меня не для того, чтобы обвинить вас, но потому, что сокрушались о вас. Итак, известно мне, что споры есть между вами.

Вот о чем говорю: некоторые из вас говорят: «Мы Павловы», а некоторые: «Мы Аполло-совы» (см.: 1 Кор. 1, 12). Здесь апостол унижает себя более, чем Аполлоса, дабы устыдить тех, кто высокомерно превозносились друг над другом, ибо назывались не именами Павла, Аполлоса и не именами Петра и Христа, но именами учителей своих. Итак, не желая смущать их и объявлять всему миру имена их, опустив их имена, написал свое, имена сотоварищей и Самого Господа всех, дабы, после обличения и порицания, они обратились к смирению и кротости.

Неужели, – говорит, – Павел распялся за вас, или во имя Павла вы крестились (ср.: 1 Кор. 1, 13), если уже так тщеславно хвалитесь именем Павла? *Благодарю Бога, что я никого из вас не крестил* (1 Кор. 1, 14), ибо только двоих из вас я крестил, чтобы вы знали, что я совершил крещение именем Христа. *Ибо не послал меня Христос крестить* (ср.: 1 Кор. 1, 17) немедленно и с поспешностью, как делаете вы, но *благословлять, не в премудрости слова*, как тоже некоторые из вас высокомерно величаются ею, ибо если вошла премудрость, то *упразднится сила Креста* — та сила, которая без премудрости возобладала между всеми язычниками. Ибо хотя для греков, вослед премудрости блуждающих, *слово о Кресте – глупость*, но для нас, спасаемых, которые через него одарены жизнью, – *Божия сила* (ср.: 1 Кор. 1, 18). Но чтобы не подумать нам, что я отверг премудрость потому, что совсем не понял ее, послушайте нечто из Писания о том, что прежде, чем я презрел ее, отринута была она по пророчеству Духа, ибо

написано: погублю хитрость хитрецов и мудрость ученых отвергну (ср.: Ис. 29, 14; 1 Кор. 1, 19).

Итак, где мудрость, которая гордится? Или *книжник* (ср.: 1 Кор. 1, 20), который хвалится? Или *изыскатель*, который исследует хитростью и остроумием изыскания *этого века*? Ибо, вот, *глупою сделал Бог*, то есть отверг и презрел Бог, *мудрость этого мира* (ср.: Ис. 33, 18). *Так как в Божией мудрости не познал мир мудрость Божию*, то ныне *благоволил Бог* уже не через мудрость, а *чрез глупость*, то есть через простоту этой *проповеди спасти верующих* (ср.: 1 Кор. 1, 21).

Так как и Иудеи знамений требуют (ср.: 1 Кор. 1, 22), а не мудрости школы Платона, то язычники *мудрости ищут* более, чем чудес. *Мы же проповедуем Христа распятого Иудеям* (ср.: 1 Кор. 1, 23), требующим чудес. Это для них – *соблазн*, то есть Его страдание, а язычникам, ищущим мудрости, – *глупость*.

Самим же призванным – из Иудеев или из язычников – Христос есть Божия сила и Его мудрость (ср.: 1 Кор. 1, 24). Сила Бога есть Он, потому что ниспроверг всех идолов; также и мудрость Его есть Он, ибо посредством мира привлек и укротил свирепость язычников.

В самом деле, возьмите себя в пример *призвание ваше*. *Ведь немногие мудрецы* есть среди вас *по плоти* (ср.: 1 Кор. 1, 26), ибо если бы в мудрости была какая-либо нужда, то Христос избрал бы софистов, а не рыбаей; также сильные и знатные многие суть из вас. *Но избрал неученых, дабы посредством их посрамить мудрецов* (ср.: 1 Кор. 1, 27), преисполненных заблуждениями, и *бессильных избрал, чтобы через них посрамить сильных*, поправленных похотями. *И незнатных избрал, и уничиженных, и ничего не значащих, чтобы упразднить* (ср.: 1 Кор. 1, 28) похвальбу гордыни *того, что есть значащее*. *Дабы не хвалилась никакая плоть* тем, что отвержено в *очах Бога* (ср.: 1 Кор. 1, 29).

От Него и вы есте во Христе Иисусе, Который сделался для нас мудростью (ср.: 1 Кор. 1, 30), если, конечно, по дару благодати Его мы говорим, и *правдой нашей*, поскольку оправдываемся при Его помощи, и *искуплением нашим*, так как мы получили спасение через смерть Его, и *освящением нашим*, ибо крещением Его мы очищены от грехов. *Дабы Им одним только хвалиться нам, как написано: хвалящийся, Господом да хвалится* (ср.: Иер. 9, 24; 1 Кор. 1, 31).



Глава 2



И я, когда приходил к вам, братия, не в превосходстве речи, то есть не с мудростью ораторов и не с искусством поэтов возвестил я вам тайну Божию (ср.: 1 Кор. 2, 1). *И не рассудил я в уме своем, чтобы мне знать что-либо более, кроме Иисуса Христа, и притом распятого* (ср.: 1 Кор. 2, 2). *И я в немощи, и страхе, и трепете многом, а совсем не в гордости и похвальбе, был у вас* (ср.: 1 Кор. 2, 3). *И речь моя, и проповедь моя не в обольстительных мудрости словах, но в делах духа и силы* (ср.: 1 Кор. 2, 4), то есть в доказательствах из Писаний Духа и в силе чудес.

А это я делал для того, чтобы вера ваша не состояла в мудрости человеческой, но в самой силе Божией (ср.: 1 Кор. 2, 5). О мудрости мы говорим не с детьми, но с совершенными, и о мудрости не сего века и не начальников сих времен, которые должны быть упразднены (ср.: 1 Кор. 2, 6). Но говорим о Божией мудрости в тайнах (ср.: 1 Кор. 2, 7) сокровенных, то есть через тайны, которые прикровенно указаны были у пророков, коих предызбрал Бог во славу Свою прежде веков – что прежде мира решение было в Совете Божием, имевшее исполниться в конце времен. Славу, которую никто из начальников (ср.: 1 Кор. 2, 8), то есть никто из священников, не познал; ибо если бы познали, никогда Господа славы не распяли бы. Это то же, что говорили апостолы: знаем, что по обману и обольщению вы это сделали. Обратитесь же и покайтесь, и никто не вменит вам это в грех (см.: Деян. 3, 17, 19).

Но как написано: чего глаз не видел и ухо не слышало (ср.: 1 Кор. 2, 9). Где же это написано? Нигде, кроме самого Евангелия Господа нашего, когда Он сказал, что цари и праведники желали видеть, что вы видите, и не видели, и слышать от Меня, что вы слышите, и не слышали (ср.: Мф. 13, 17; Лк. 10, 23). Нам же открыл Бог чрез Духа (ср.: 1 Кор. 2, 10) Своего. Или через чудеса, совершенные через них, или же через то, что сказал Господь: Духа Утешителя пошлет к вам Отец Мой во имя Мое, Он научит вас всему (ср.: Ин. 14, 26). Ибо, – говорит, – Дух все исследует, то есть открывает.

Ибо кто из людей знает, что в человеке, кроме духа человеческого, сущего в нем? Так и Божие (ср.: 1 Кор. 2, 11) открывается через Духа Божия, через Которого мы становимся способными понимать Его тайны. Мы же не иного духа приняли, но Духа, сущего от Бога, дабы через Него знать дарованное нам от Бога (ср.: 1 Кор. 2, 12). Не только дела наши духовны, но также и то, что проповедуем. Это не мудрость ученая и человеческая, но учение Духа, ибо через духовные дела проповедуем вам и с духовными наш дух сравниваем (ср.: 1 Кор. 2, 13), то есть говорим вам, которые говорят на языке Духа.

Люди животные, не восприяв Духа, считают это глупостью. Это то же, что сказал: Не бросайте жемчуг пред свиньями (ср.: Мф. 7, 6).

И не могут разуметь, так как духовно исследуется (ср.: 1 Кор. 2, 14) это, то есть через духовного человека осуждается. Духовный же человек, в котором совершаются дела Духа, хотя

все исследует, сам же ни от кого не исследуется (ср.: 1 Кор. 2, 15). *Ибо кто познал ум Господень* (1 Кор. 2, 16), кроме того, кто будет причастником его? Подобно тому как прежние праведники, которые, как говорят, почитали Бога и волю Божию познали, *и мы* также своим участием в страданиях Христа приняли *ум Христов*.



Глава 3



Но хотя вы имеете в себе дела Духа, однако *я не мог вам говорить, как духовным* (ср.: 1 Кор. 3, 1) людям, а как *младенцам*, которые начинают слушать Евангелие. *Во Христе молоко вам дал в питье, а не твердую пищу, потому что вы плотяны* (ср.: 1 Кор. 3, 2). *Ибо когда между вами зависть и спор из-за умножения и увеличения слушателей и из-за названия их именем каждого из вас, то не плотяные ли вы?* (ср.: 1 Кор. 3, 3). Даже мы, ваши учителя, что мы такое? Не *служители* ли, то есть посредники, *через которых вы уверовали?* (ср.: 1 Кор. 3, 5). Ибо хотя я насадил, *Аполлос полил, но Бог возвращение дал* (ср.: 1 Кор. 3, 6). Итак, не от учителей ваших и не от ваших наставников, но от Бога возвращающего. *Божии, ибо мы сотрудники* (ср.: 1 Кор. 3, 9) и все мы к одному стремимся – угодить через вас Богу.

По благодати Божией, данной мне, как мудрый строитель, основание положил я (ср.: 1 Кор. 3, 10), то есть строитель – Дух. Основание же – сама вера, и, кроме того основания, которое я проповедовал вам, нет другого.

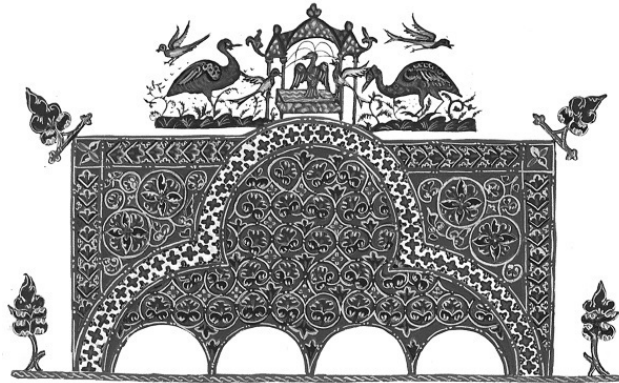
Если же кто надстраивает на этом основании (ср.: 1 Кор. 3, 12) добрые дела, как *золото*, или, наоборот, учение превратное и постыдные дела, как *солому*, *то огонь*, испытатель великого дня, *испытает* (ср.: 1 Кор. 3, 13) дело то. *Ибо чье здание останется, тот награду за здание свое в Царстве получит* (ср.: 1 Кор. 3, 14). *А чье здание сгорит, тот потерпит вред*, то есть мучение, ибо хотя воскресение воздвигнет его и оживит, *так однако жалко он оживет, что как бы чрез огонь* (ср.: 1 Кор. 3, 15).

Не знаете ли, что вы – храм Божий, и Дух Бога посредством дел живет в вас? (ср.: 1 Кор. 3, 16). *А если кто храм Божий повредит* ненавистью, блудом и другим подобным этому, *погубит того Бог, ибо храм Божий свят, каковы и вы* (ср.: 1 Кор. 3, 17). Итак, *никто себя да не обманывает* (ср.: 1 Кор. 3, 18), пусть не думает, что не получит никакого наказания тот, кто вносит порок в тело свое, которое посредством даров благодати удостоено быть жилищем Духа. Итак, *если кто из вас подумает, что мудр в сем веке*, то не только таковой нимало да не похваляется этим, но даже еще *глупым да будет*, то есть простым и невинным, *дабы быть мудрым в Господе. Ибо мудрость этого мира – глупость* (ср.: 1 Кор. 3, 19), то есть отвержена у Бога; *ибо так написано: уловляет мудрецов в хитрости их* (ср.: Иов. 5, 13), то есть Тот уловляет, Кто судит их по помышлениям их. *Господь знает умствования мудрецов* (1 Кор. 3, 20), ибо хотя они и считают эти мудрования остроумными и глубокими, но они *суетны* (Пс. 93, 11).

Итак, никто да не хвалится людьми (ср.: 1 Кор. 3, 21), так как только это одно (суетность) принадлежит им. *Ибо все ваше*, не люди только, но также невидимое и видимое, приготовленное вам. Итак, поскольку все наше, да будем мы *Христовыми*, как *Христос – Божий* (ср.: 1 Кор. 3, 23).



Глава 4



Так нас да считают люди, как служителей Христа и домостроителей таин Божиих (ср.: 1 Кор. 4, 1), а потому не называйтесь именем кого-либо из нас или из других. *А от домостроителей впрочем требуется* именно то, чтобы верным каждый оказался (ср.: 1 Кор. 4, 2). Для меня же даже за поношение служит, чтобы я вами судим был¹⁸, или когда-либо сыном человеческим¹⁹ (ср.: 1 Кор. 4, 3). Но хотя я знаю, что нисколько не обвиняюсь вами, и моя совесть ни в чем не упрекает меня, *однако не этим*, то есть не тем, что моя совесть нисколько не обвиняет меня, уже *оправдан я*, ибо не совесть моя есть мой судья, так как *судящий меня – Господь* (ср.: 1 Кор. 4, 4). Поскольку же Он оправдывает меня в сознании или совести, *то поэтому прежде времени не судите меня, пока придет Господь* (ср.: 1 Кор. 4, 5), Который и осветит скрытое, втайне сделанное и откроет намерения сердечные, и тогда похвала будет каждому объявлена от Бога Судии.

Это я переложил на себя и Аполлоса ради вас, чтобы от нас вы научились (ср.: 1 Кор. 4, 6) так же, как и мы, *не мудрствовать более, нежели написано*, то есть не хвалиться мудростью, ибо написано о ней, что она есть глупость перед Богом, и как ей, так и всем прочим, *да не надмевается один пред другим*. Ведь кто же как отличит то, что ты имеешь, если ты получил даром и по благодати? А если через дар получил, то *что хвалишься* (ср.: 1 Кор. 4, 7), как будто бы это было твое? И что значит полученное вами, в сравнении с тем, что получили апостолы? Уже при малых дарах, полученных вами, *вы насытились и обогатились и без нас* (ср.: 1 Кор. 4, 8), то есть при нашей жизни *царствуете*. Хорошо бы вам царствовать с апостолами, *дабы и нам, имеющим эти дары, с вами царствовать*.

Снова апостол уничижает себя и своих товарищей, чтобы смирением своим рассеять гордость, которой обуревались коринфяне. *Ибо думаю, – говорит, – что Бог нам, Апостолам, в последнее время показал истину, как бы осужденным на смерть, потому что, вот, зрелищем стали мы миру, и ангелам, и людям* (ср.: 1 Кор. 4, 9), то есть для язычников, священников и евреев.

Мы глупы ради Христа, а вы разумны во Христе, то есть вы – в славе, а мы – в бесчестии (ср.: 1 Кор. 4, 10). *Даже доньне терпим голод и жажду* (1 Кор. 4, 11). *И работаем руками своими* (ср.: 1 Кор. 4, 12). И не этим только одним сделали мы примером для них, но также и другими делами нашими. Хулили нас, а мы благословляли их. Поистине, как бы посмешище

¹⁸ По синодальному переводу: Для меня очень мало значит, как судите обо мне вы или как судят другие люди; я и сам не сужу о себе (1 Кор. 4, 3).

¹⁹ Буквально по славянскому переводу: Или от человеческого дне, то есть суда человеческого; выражение представляет соответствие *дне Господню*, когда будет Суд Божий, или же служит описательно-метафорическим обозначением вообще человеческого. Перевод и толкование святого Ефрема соответствует сирийскому и эфиопскому переводам.

какое выставлены мы перед миром этим, мы попираемся всеми. Но *это я пишу не для того, чтобы устыдить вас* (ср.: 1 Кор. 4, 14), когда противоположное уже совершается у вас, но чтобы вы подражали нам, как дети. Знаете ведь, что *через Евангелие я вас родил* (ср.: 1 Кор. 4, 15).

Для этого я послал к вам Тимофея, который вам напомнит пути мои (ср.: 1 Кор. 4, 17), то есть чтобы он сообщил вам о делах моих, *которые во Христе*, дабы знать вам, что как поступаю, так *во всякой церкви и учу*. Некоторые из вас *возгордились* (ср.: 1 Кор. 4, 18) друг над другом, и думают, что *я не приду* и не смирю их. Но *приду скоро и узнаю не слово возгордившихся, но силу* (ср.: 1 Кор. 4, 19) их. Ибо не в слове имеем Царство Божие, но в силе (ср.: 1 Кор. 4, 20) терпения. Итак, *чего желаете? С жезлом прийти мне к вам, со строгостью или с кротостью?* (ср.: 1 Кор. 4, 21).



Глава 5



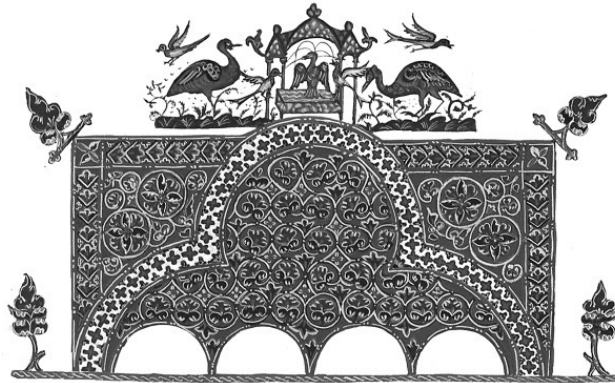
Вот, у вас появился блуд, и такой, какого нет у язычников (ср.: 1 Кор. 5, 1), хотя вы и превозносите друг над другом, так что именитейший сын жене отца своего имеет. А вы возгордились (ср.: 1 Кор. 5, 2) и превозносите духовными дарами своими, которые имеете. Почему же не предались плачу и не опечалились с бичеваниями и постами, чтобы изъят был из среды вас или этот грех, или виновник этого греха? Итак, соберитесь, и я с вами в духе, с силой Господа нашего (ср.: 1 Кор. 5, 4), Который среди вас. Предать сатане во измождение плоти, чтобы дух был спасен в день Господа нашего Иисуса Христа (1 Кор. 5, 5), то есть чтобы был отлучен от них и да предастся во власть дел своих, чтобы прочие спаслись от погибели его. А если обратится он и совершит покаяние, то пусть опять примут его. Если не покается, после отлучения его да увещеваются другие, чтобы не подражали ему.

Нехороша похвальба ваша (ср.: 1 Кор. 5, 6), ибо вот до чего довела вас. Очистите в себе закваску зла, чтобы быть вам новым тестом во Христе, так как вы бесквасны, ибо и Пасха наша — не агнец убитый, но заклан Христос (ср.: 1 Кор. 5, 7). Итак, да празднуем не в квасе ветхом (ср.: 1 Кор. 5, 8), то есть не в делах закона, и не в делах лукавства, но в опресноках правды, то есть в делах правды и истины.

Я писал вам в послании — не сообщаться с блудниками (1 Кор. 5, 9). Не вообще с блудниками этого мира или лихоимцами, иначе надо бы было из мира выйти (ср.: 1 Кор. 5, 10). Но если кто братом назовется, и будет блудником или лихоимцем (ср.: 1 Кор. 5, 11) и тому подобное, то с таковым не сообщайтесь. Ибо что нам о мирских людях судить? (ср.: 1 Кор. 5, 12). Которые внутри вас суть, тех судите. Тех же, которые вне, Бог в день Свой будет судить (ср.: 1 Кор. 5, 13) и изымет зло из среды вашей в лицо совершителя зол, который отлучается от среды вашей.



Глава 6



Как смеет кто из вас, дело имея к другому (ср.: 1 Кор. 6, 1), оставлять святых и судиться у отличающихся лихоимством сынов мира? Или не знаете, что святые мир будут судить (ср.: 1 Кор. 6, 2), то есть что через них этот мир будет судим? И если вами будет судим мир весь, то неужели вы недостойны судить маловажные тяжбы? Или не знаете, что ангелов судим? (ср.: 1 Кор. 6, 3). О товарищах своих, апостолах, говорит, которые судят священников, названных ангелами. Если великие Судища будущие переданы нам, то не тем ли более земные тяжбы этого мира? Итак, если житейские тяжбы будете иметь между собою, то ничтожных (ср.: 1 Кор. 6, 4) из народа поставляйте для суда.

К стыду вашему (ср.: 1 Кор. 6, 5) сказал я это, призывая вас к суду ничтожных людей. Почему тот, кто мудр между вами, не творит суда между братом и ближним его? Потому воздержались бы они ходить судиться у неверных (ср.: 1 Кор. 6, 6). Уже и то весьма как бы унижительно и постыдно в вас, что тяжбы имеете друг с другом (ср.: 1 Кор. 6, 7). Ведь если обиду получите, поступайте так, как повелено вам; если когда оскорбят вас, прощайте, как заповедано вам, и не вступайте в суды друг с другом (см.: Мф. 5, 38–42). Или не знаете, что лихоимцы и блудники и все, которые совершают подобные этим деяния, Царства Божия не получают во владение? (ср.: 1 Кор. 6, 9–10). И из вас такими когда-то некоторые были, но омылись, освятились и оправдались (ср.: 1 Кор. 6, 11). Итак, да не возобновляется это снова в вас.

Все мне можно употреблять в пищу, но никакое из-за яств да не властвует надо мною (ср.: 1 Кор. 6, 12). Пища для чрева (1 Кор. 6, 13) установлена, и чрево требует питания. Бог же пищу и потребности чрева уничтожит. Также и тело назначено не для блуда, но для Господа, чтобы Он обитал в нем, и Господь для тела, чтобы освятить его и обитать в нем. Бог же, Который Господа из мертвых воскресил, также и нас с Ним воскресит силою Своею (ср.: 1 Кор. 6, 14), то есть через Христа Своего.

Разве не знаете, что тела ваши суть члены Христовы (1 Кор. 6, 15), которые Он искупил и в которые вселился? Итак, взяв члены, в которые Христос вселился, сделаем (ср.: 1 Кор. 6, 15) ли тело для блуда? Или не знаете, что одним телом названы в законе: будут одним телом (ср.: Быт. 2, 24; 1 Кор. 6, 16). Но когда соединяемся с Господом нашим, одним духом бываем (ср.: 1 Кор. 6, 17).

Будем избегать блуда. Всякий грех, какой совершит человек (ср.: 1 Кор. 6, 18), хотя бы и подвергал его второй смерти, однако же вне тела его. Так, кто убивает или ворует, тот нимало не соединяется через убийство или воровство с тем или другим человеком. Но кто блудит, у того не только душа прилепляется к встретившейся ему женщине, но соединяется также и тело его, почему и сказано было: Будут двое плотью одной (ср.: Быт. 2, 24). Итак, блудящий против

тела своего грешит (ср.: 1 Кор. 6, 18), ибо тот, кто незадолго перед тем был членом Христа, через блуд делается членом блуда.

Или не знаете того, что тела ваши храм суть Духа Святого, Который обитает в вас? (ср.: 1 Кор. 6, 19). Сначала сказал: *Разве не знаете, что тела ваши суть члены Христовы* (1 Кор. 6, 15), а потом присоединил еще сюда: *Не знаете ли, что тела ваши суть храм Духа Святого, Который обитает в вас* (ср.: 1 Кор. 6, 19), дабы показать именно то, что люди сделаны жилищем и обиталищем Троицы. Это то же, что говорил Господь наш: *Кто любит Меня, заповеди Мои соблюдет, и Отец Мой возлюбит его; и к нему придем и обитель у него сотворим* (ср.: Ин. 14, 23). Когда, – говорит, – сохраните ваши тела от всякой нечистоты, то *прославьте Бога* (ср.: 1 Кор. 6, 20), Который обитает в телах ваших.



Глава 7



После говорит он о девстве, которое возвышается над всем, ибо законы не господствуют над ним. Зная, что о нем учил Господь его (см.: Мф. 19, 11–12), боялся проповедовать о нем сам. Но когда увидел, что люди ищут девства, то сделался советником их, а не наставником; увещателем, а не законодателем. *А о чем вы написали мне, то хорошо человеку женичины не касаться* (ср.: 1 Кор. 7, 1), как и вы сказали. *Ради же блуда каждый свою жену пусть имеет* (ср.: 1 Кор. 7, 2). *Не уклоняйтесь друг от друга, разве только с согласия на время* (ср.: 1 Кор. 7, 5) для исполнения религиозных обязанностей во время постов и молитв.

Итак, по дням торжественным воздерживайтесь, *да не искушает вас сатана*. Но это говорю по снисхождению, а не приказывая. *Ибо желаю, чтобы всякий человек был, как я сам* (ср.: 1 Кор. 7, 7). Без повеления Господня он избирал это. Но благодать каждому дана от Бога. И это также назвал повелением Господа своего, потому что не всякий человек имеет силы для этого. Сказал далее: *Один так, а другой так*, поскольку один – таков, и этим может оправдаться, а другой – иным образом, когда дано ему царствовать.

Безбрачным же или жены не имеющим, тем именно, которые вдовцы или которые вдовы, *хорошо им, если так останутся, как и я* (ср.: 1 Кор. 7, 8). *А если не воздерживаются, то пусть и они вступают в брак, ибо лучше вторично вступить в брак, нежели разжигаться похотью* (ср.: 1 Кор. 7, 9). *Вступившим же в брак повелевает Господь: жене от мужа не отделяться* (ср.: 1 Кор. 7, 10). *Если же отделится – оставаться безбрачной*, если изберет себе чистоту, *или с мужем своим примириться* (ср.: 1 Кор. 7, 11), а не отдаваться другому.

Если кто жену имеет неверующую (ср.: 1 Кор. 7, 12), и жене угодно жить с мужем своим, пусть живет. *И если какая жена имеет мужа неверующего* (ср.: 1 Кор. 7, 13), и ему угодно жить с женой, то пусть живет. Если же верующий муж подумает, что незаконен будет брак его ради неверующей супруги, то да знает, что свято семя мужа неверующего в утробе верующей матери; подобным же образом и плод жены неверующей свят ради мужа верующего. А если бы то, что я сказал, было не так, то, следовательно, дети их, если следовать мнению их, были бы нечисты, но теперь они чисты, если пребудут в вере, которую я предал им (см.: 1 Кор. 7, 14).

Если же неверующий хочет отделиться от самого верующего, *пусть отделяется* (ср.: 1 Кор. 7, 15), ибо нет в этом никакой необходимости и опасности для верующего. Почему знает муж верующий, не спасет ли жену неверующую? Или почему знает жена, не поможет ли она мужу-идолопоклоннику сделать первые шаги веры? *Но каждый, как призвал Бог* (ср.: 1 Кор. 7, 17), то есть как обретен он, когда призван к Его Евангелию, *так уже и да остается*. И что вам говорю, всем также Церквам повелеваю.

Если обрезанным кто призван (ср.: 1 Кор. 7, 18), нимало пусть не жалеет о том, что он не с крайней плотью. Подобным же образом, *если в необрезании кто призван, пусть не*

обрезывается. Ибо обрезание и необрезание – ничто, но соблюдение заповедей Божиих (ср.: 1 Кор. 7, 19).

Также если *рабом призван ты, пусть это тебя не заботит. Если можешь еще сделаться свободным* (ср.: 1 Кор. 7, 21), и выйти, и проповедовать Евангелие, и претерпеть преследование за него, это тебе полезно будет, то будь свободен. *Ибо в Господе призванный раб свободен* (ср.: 1 Кор. 7, 22) вследствие самого крещения *Господа* нашего; а кто *свободным призван*, тот через смирение *раб есть Христов*. Поскольку же это равнозначно, то и сказал поэтому, что *каждый в каком звании призван, в том пусть остается* (ср.: 1 Кор. 7, 24).

О девах же повеления какого-либо от Бога *не имею*, а *совет* некий *даю*, как человек, *получивший милость от Бога* и *удостоенный* того, чтобы *быть* мне *верным* Евангелию (ср.: 1 Кор. 7, 25). *Я так думаю лучше быть* (ср.: 1 Кор. 7, 26), то есть так легко и удобно ради опасности для мира.

Если ты жену взял, не согрешил (ср.: 1 Кор. 7, 28). Однако апостол назвал это скорбью, потому что предстоят им опасности по плоти. А я, братия, *вас жалею*. Ибо *время*, то есть или конец, или день кончины нашей, *сокращено* (ср.: 1 Кор. 7, 29) и *приспело*. Поэтому *и имеющие жен* да будут как не имеющие. *И плачущие*, то есть те, кто печальны, *да будут*, как не плачущие, *а пользующиеся* (ср.: 1 Кор. 7, 30–31) благами мира пусть не впадают в роскошь.

Если кто имеет девицу и после того, как в течение известного времени сохранит обет свой, узнает, что он не в состоянии соблюдать обет, то ради проведенного времени не должно ему стыдиться (см.: 1 Кор. 7, 36). А *кто постановил* в духе своем, и ему не предстоит никакой опасности пожелания к перемене решения, *и это решил в сердце своем – соблюдать свою деву*, тот *хорошо делает* (ср.: 1 Кор. 7, 37). *Итак, и выдающий замуж девицу свою хорошо делает, а не выдающий*, то есть кто удерживается, *поступает лучше* (ср.: 1 Кор. 7, 38).



Глава 8



А об идольских жертвах знаем, так как все мы знание имеем (ср.: 1 Кор. 8, 1). И хотя это знание надмевает тех, кто ходит туда для еды, но любовь, которая щадит ближних своих, туда не позволяет ходить, и она назидает. Если же кто возомнит, что он что-либо знает, тот еще не познал, как подобало бы ему знать (ср.: 1 Кор. 8, 2), ибо весьма много есть такого, что он не познал. Но кто любит (ср.: 1 Кор. 8, 3) помогать ближним, тот познал.

О ядении же идольских жертв знаем, что идол – ничто в мире, и между всеми называемыми богами нет иного Бога, кроме Единого (ср.: 1 Кор. 8, 4). Ибо хотя и есть предметы, которым воздается богопочтение, на небе или на земле, как уже сказал я, как на небе солнце и луна называются богами, и другие также предметы на земле, но для нас один Бог Отец, из Которого все создано, и один Господь Иисус Христос, через Которого все создано (ср.: 1 Кор. 8, 5–6).

Но не у всех есть знание (ср.: 1 Кор. 8, 7) о том предмете, о котором я сказал. Есть некоторые простецы между верующими, которые ходят, чтобы есть в доме идола. Но поскольку верующие видят, что священники и учителя ходят туда и по нетвердости своего ума считаются нечистыми, как скоро думают, что вкушаемое нами здесь, в церквах, есть как бы идольская жертва. Смотрите же, – говорит, – и берегитесь, чтобы эта власть, которую вы имеете, или вкушением всего, или невоздержанием себя от вхождения в те места, как-либо не послужила соблазном для немощных (ср.: 1 Кор. 8, 9). Ибо если кто из братьев будет нетверд умом своим и увидит тебя, имеющего знание, там возлежащим (ср.: 1 Кор. 8, 10), то он при ложном взгляде на жертву, увлеченный желанием к вкушению идоложертвенного, погиб невинный, ради которого Христос умер (ср.: 1 Кор. 8, 11).

Итак, не вводите в грех братьев своих и не соблазняйте их, то есть не заставляйте их колебаться ради совести их немощной (ср.: 1 Кор. 8, 12). Не считайте же это за нечто легкое, так как против Христа согрешаете, если не будете оберегать братьев своих. Подлинно, если из-за пищи, которая извергается в отхожие места, соблазняется брат мой, то не только воздерживаться буду от мяса, которое в несколько дней съедается в доме идола, но совсем не стану есть мяса вовек, дабы брата моего не соблазнить (ср.: 1 Кор. 8, 13).



Глава 9



Не свободен ли я (ср.: 1 Кор. 9, 1), так как я не рабствую служению чрева? Или *не Апостол я*¹, если освящу и вкушать стану, как и вы все? *Разве Христа Иисуса я не видел?* Потому и ради этого Он укрепляет меня. *Разве не дело мое и страдание вы в Господе* моем, если повелю вам это? *И хотя для других* (ср.: 1 Кор. 9, 2), которые не видели сил²⁰ моих, *я не Апостол, но для вас-то*, через меня получивших дары Духа, апостол я. *И печать апостольства моего вы* через говорение языками, полученными вами от Духа. И если мы сделаны достойными больших даров апостольских, то разве *не имеем мы власти есть и пить* (ср.: 1 Кор. 9, 4), как и апостолы, которые едят и пьют?

Защиту начал он вести за себя и товарищей своих, говоря: *Кто служит в войске на своем содержании когда-либо?* (ср.: 1 Кор. 9, 7). И прочее. *И в законе*, – говорит, – *написано: не завязывай рот вола молотящего* (ср.: Втор. 25, 4). *Неужели о волах* одних *есть забота у Бога*, а о нас нет? (ср.: 1 Кор. 9, 9). Но, очевидно, посредством волов сделал символическое предупреждение о нас, если предварительно позаботился о волах.

И неужели есть великое что-либо в том, что *мы от вас плотское пожнем, если сами мы вам духовное посеяли?* (ср.: 1 Кор. 9, 11). Ведь и те, кто служат в капище, питаются от этого дома, и те, кто служат при жертвеннике в Иерусалиме, *с жертвенником делятся* (ср.: 1 Кор. 9, 13). *И Господь наш установил* (ср.: 1 Кор. 9, 14), говоря, что кто Евангелие Его проповедует в народе израильском и у язычников, от самого Евангелия да живут; Он сказал именно так: от дома того ешьте, *достойн работник пищи своей* (Мф. 10, 10; Лк. 10, 7). Я же, хотя и имею во всем этом пример для себя, однако ничем таким не утрудил вас, *ибо благо мне лучше умереть от голода, нежели чтобы похвалу мою, что я благовествую даром, кто-либо упразднял* (ср.: 1 Кор. 9, 15).

Притом, если благовествую я, то за это не должно быть мне никакой *благодарности и нет мне похвалы* (ср.: 1 Кор. 9, 16), то есть не в моей воле это, но *необходимость лежит на мне* от Того, Кто послал меня. *Горе мне от Суда Его, если не буду благовествовать!* Ибо если *добровольно это я сделал бы, награду* получил бы за добрую волю, живущую во мне (ср.: 1 Кор. 9, 17). Если я был верен Домостроительству, то какая награда мне, если ради награды совершаю вверенное Домостроительство?

²⁰ В таком порядке эти изречения имеются в Синайском Александрийском, Ватиканском Порфирском и многих других кодексах, а также в переводах с сирийского, коптского, эфиопского, в Вульгате и у Оригена, Тертуллиана, Амвросия Медиоланского, Августина. Чтение славянского текста имеется в кодексах: Кларом., Сангерм., с арабского и у писателей: Златоуста, Феодорита, Дамаскина, Амвросиаста.

Ибо, будучи свободен от всех, я всем поработил себя (1 Кор. 9, 19), дабы для наследства приобрести наследников. С Иудеями, посвященный, я вошел в храм, дабы Иудеев приобрести (ср.: Деян. 21, 26; 1 Кор. 9, 20). С подзаконными я остригся (ср.: Деян. 18, 18), дабы их приобрести (ср.: 1 Кор. 9, 21). И для неподзаконных, для афинян, в то время, когда я, войдя в Афины, ходил среди капищ их, я сделался, как неподзаконный, дабы приобрести их (ср.: Деян. 17, 16). С немощными, которые падают и погрешают, я был немощен, дабы их приобрести (ср.: 1 Кор. 9, 22). Подобное же говорит: «Кто изнемогал бы, и я бы не воспламенялся? Или кто соблазнялся бы, и я бы не изнемогал?» (см.: 2 Кор. 11, 29). Это же делаю, дабы через все это причастником быть Евангелия (ср.: 1 Кор. 9, 23) Христа, Который желает жизни всех людей.

Не знаете ли, что на ристалище бегущие, хотя многие бегут, но один остается после другого, пока одному только не достанется награда? (ср.: 1 Кор. 9, 24). И каждый из состязающихся там в беге от всего вредного воздерживается, чтобы тленный и преходящий венец получить (ср.: 1 Кор. 9, 25). Сколь более надлежит нам, увеличивая и расширяя подвиг наш, предохранять себя от всех дурных дел. Ибо подвигаемся из-за венца нетленного и непреходящего.

Поэтому я не так бегу, как на неверное (ср.: 1 Кор. 9, 26), то есть не как тот, кто не знает, зачем он состязается, а потому таковой может получить поражение вместо ожидаемой победы; не так бьюсь, чтобы напрасно ударять по воздуху. Но укрощаю тело мое постами и поработав бдениями, чтобы, проповедав другим Царство Небесное, сам я не остался недостойным этого Царства (ср.: 1 Кор. 9, 27).



Глава 10



Приступает к доказательству того, что переход евреев через море и события в пустыне предрекали таинства Господа нашего.

Отцы наши, – говорит, – все под облаком были (ср.: Исх. 13, 21–22; 1 Кор. 10, 1). *И все в Моисее крещены были, в облаке и в море* (ср.: Исх. 14, 19, 22; 1 Кор. 10, 2). И манну, – *пищу духовную, – ели* (ср.: Исх. 16, 15; 1 Кор. 10, 3). *И питье духовное* (ср.: 1 Кор. 10, 4), истекавшее из скалы от жезла, *пили* (ср.: Исх. 17, 6). А скала, как символ, была Христос Сам. Итак, море показал апостол как символ крещения, а облако, распростиравшееся над ними и осенявшее их, было образом руки священника. Как после крещения приступает человек к Телу и Крови Христовой, так и иудеи в то время крещены были в прообразе, и манну духовную потом вкусили, и пили воду духовную. Духовными названы из-за манны, сшедшей свыше. Так и воды, которые снова чудесно истекали из той скалы. И Христа назвал той *Скалой*, ибо, подобно скале, пронзен был ударом копья бок Господа нашего и из него истекли Кровь и вода (см.: Ин. 19, 34). Кровь – во очищение и в питье всех народов.

Но все это совершено было с ними не потому, что на множестве их почилó благоволение Божие, ибо в то время, когда происходили эти преобразовательные события, иудеи *поражены* (ср.: 1 Кор. 10, 5) были очевидно смертью в самой *пустыне* (ср.: Чис. 14, 29; 26, 64–65). Но сделано это Богом для того, чтобы само поражение их послужило бы нам образом и примером, *чтобы не быть нам похотниками зла, как и они* (ср.: Чис. 11, 4; Исх. 32, 6; 1 Кор. 10, 6). *И да не блудим* (ср.: 1 Кор. 10, 8). *И да не искушаем Христа*, подобно иудеям (ср.: 1 Кор. 10, 9). *Это же все образно происходило с ними, а написано было для вразумления нас* (ср.: 1 Кор. 10, 11). *Итак, кто мечтательно думает, что он твердо стоит*, тот да остерегается греха, *да не падет и сам* (ср.: 1 Кор. 10, 12). *Но верен Бог, Который не пошлет на вас искушения выше того, что можете*, то есть не прострет искушения выше немощи нашей, *но совершит тут же вместе с искушением вашим исход, так что можете перенести* (ср.: 1 Кор. 10, 13).

После того как дал эти повеления, переходит к благоразумному порицанию и обвинению тех, кто с отцами и братьями своими ходили на празднества в дома язычников. *Бегайте, – говорит, – идолослужения* (ср.: 1 Кор. 10, 14), обозначая место, где чтились бесы, дабы вы, приходя туда, не сделались как-либо сообщниками бесов, там почитаемых. *Судите вы сами о том, что говорю* (ср.: 1 Кор. 10, 15). Ведь как через одно Тело, которое получаем, одним телом делаемся мы все, так и вы через одну пищу, которую там едите, станете одно (см.: 1 Кор. 10, 16–17)²¹.

²¹ По синодальному переводу: Чаша благословения, которую благословляем, не есть ли приобщение Крови Христовой? Хлеб, который преломляем, не есть ли приобщение Тела Христова? Один хлеб, и мы многие одно тело; ибо все причащаемся

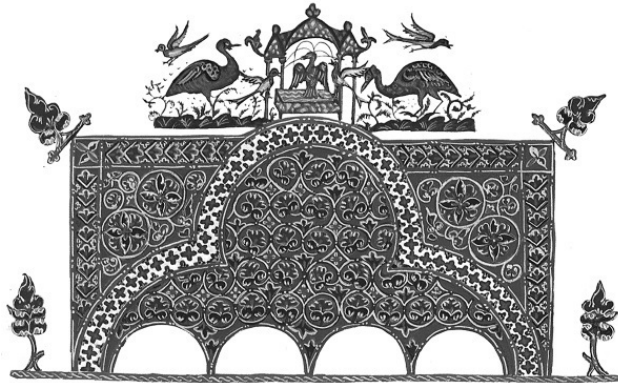
Вместе с приведенным мной для вас примером духовным даю вам другой пример – телесный. *Посмотрите на Израиля плотского: ведь те, что едят жертвы, общники жертвенника* (ср.: 1 Кор. 10, 18). Не то говорим, *что идол есть что-либо*, ибо я знаю, что то, *что приносят в жертву язычники, они бесам приносят* (ср.: 1 Кор. 10, 20). Потому увещаю вас избегать их, так как общение ваше с бесами устраняет вас от общения с Господом нашим, *ибо не можете чашу Господню пить и чашу бесовскую; ни есть за столом Господним и за столом бесовским* (ср.: 1 Кор. 10, 21). Или ревность хотите вызвать у Него этим? *Разве сильнее Его мы* (ср.: 1 Кор. 10, 22), так что не взыщет этого с нас? И хотя *все можно* ради свободы, *но не все*, что можно, бывает полезно ближним нашим (ср.: 1 Кор. 10, 23). Не своей только пользы должны искать мы, но и пользы ближних (см.: 1 Кор. 10, 24).

Все, что продается на торгу, ешьте (ср.: 1 Кор. 10, 25), только к жертвеннику бесовскому не приступайте. *Ради совести не расспрашивайте* о том, что находите на рынке, – совесть разумею не расспрашиваемых, а расспрашивающих. *Если кто из неверующих зовет вас на обед, и вы желаете пойти, то все, предлагаемое вам, ешьте* по причине голода, *ничего не расспрашивая ради совести* (ср.: 1 Кор. 10, 27), дабы не ослабеть ей. *Если же кто скажет: это священная жертва, то не ешьте ради того, кто объявил. Ибо Господня земля, и что наполняет ее* (ср.: 1 Кор. 10, 28). И хотя здесь вам не дает есть, но в другом месте не воспрещает вам. *Ради совести*, будет ли слаб, или окажется твердым.

О совести же говорю не моей, но другого (ср.: 1 Кор. 10, 29). *Для чего свободе моей подвергаться суду чужой совести?* То есть если они соблазняются, то стану ли и я подобен им? *Если же я с благодарением принимаю пищу, то для чего подвергаюсь хуле за то, что я благодарю?* (ср.: 1 Кор. 10, 30). Быть может, лжеапостолы хулили его за то, что проповедовал и ни от кого за это ничего не брал, и таким образом преградил вход для лжеапостолов, которые устремляли свои глаза только на получение вознаграждения за проповедь.



Глава 11



Итак, *будьте подражателями мне, как я Христу* (1 Кор. 11, 1). Поскольку вы не видели Христа так, чтобы Он был для вас примером, то нам подражайте, так как и мы подвигаемся в подражание Христу.

Превознес их даже до гордости, говоря: *Хвалю вас, братия, что всегда меня помните, и как я предал заповедь [предания], так держите* (ср.: 1 Кор. 11, 2). Глава, – говорит, – мужа – Христос, глава же жены – муж, а глава Христа – Бог (ср.: 1 Кор. 11, 3). Этими двумя примерами хотел показать, что как то тело, которое названо Христом, поскольку оно одной природы с человеком, есть глава мужа и как муж, имеющий одинаковую с женой природу, есть глава жены, так и глава Сына не какой-либо другой, от Него отличной природы, ибо Бог имеет ту же природу и есть глава Его.

Итак, *всякий муж, молящийся или пророчествующий с покрытою головою, постыжает свою голову* (1 Кор. 11, 4). *И всякая жена, молящаяся или пророчествующая с непокрытою головою, постыжает свою голову* (ср.: 1 Кор. 11, 5). Речь эту он ведет о женщинах Рима, Коринфа и других городов, в которых они, входя в церковь для молитвы и иногда для пророчествования, пророчествовали с открытой головой, что, однако, делали не по какому-либо бесстыдству, а следуя древнему обычаю. Словами, сказанными апостолом о главе мужа и жены, он хотел ввести обычай носить покрывала на голове женщинам, которые с древних времен ходили без него, с открытой головой. *Не создан, – говорит, – муж для жены, но как все для Адама создано, так и Ева для Адама* (ср.: 1 Кор. 11, 9) сотворена. *Поэтому должна жена иметь на голове покров ради ангелов* (ср.: 1 Кор. 11, 10), то есть священников, ибо хотя там и тут понуждает ее к повиновению, везде ради священства в повиновении у него.

После того как умалил и унизил жену, опять превознес ее и восхвалил, говоря: *Как жена от мужа, так и муж чрез жену* (1 Кор. 11, 12). Вот, – говорит, – со своей стороны она скорбью деторождения воздает мужу то, что должна бы воздать ему за время, в которое была взята от него во время сна, и без мук рождения. *Если же из греков какой-либо любитель споров* (ср.: 1 Кор. 11, 16) возразит, говоря: «Это древний обычай, и потому не должно оставлять его», то ответим, что ни мы, в странах Сирии живущие, *такого обычая не имеем, ни церкви Божии, которые основаны в других странах. Ибо не к лучшему ушли вы вперед, но, снизойдя через это к худшему, склонились; ибо ради этого вы низошли, потому и пали до таких изветов* (см.: 1 Кор. 11, 17).

Кроме того, *когда вы сходитесь на собрание ваше в церковь, слышу, что разделения бывают между вами и распри происходят, чтобы и искусные, и терпеливые известны стали у вас* (ср.: 1 Кор. 11, 18–19). Собирались они для празднования Пасхи в пятый день недели, в вечернее время, когда Господь наш раздал Тело Свое под видом хлеба и вина на Вечери;

и вот, после того, как наелись и напились, преломляли потом Тело и принимали. Поскольку же некоторые из них постились и терпеливо дожидались товарищей своих, а иные, приходившие не первыми, наевшись и напившись, спешили взять Тело и уйти, то приступавшие позднее, которые еще не вкушали, удручались вследствие этого стыдом и большой скорбью. В этом-то обвиняет и укоряет их апостол, говоря: *Когда сходитесь вы в одно место в день Господа нашего, то каждый предвосхищает свой ужин* (ср.: 1 Кор. 11, 20–21) – одни из вас бывают голодны, а другие пьяны. Зачем же *Церковь Божию презираете* (ср.: 1 Кор. 11, 22), обращая ее как в корчму, и *стыдите неимущих*, которые по нужде и бедности своей не приготовились? *Я ведь предал вам это таинство, как принял от Господа моего – то и передал вам* (ср.: 1 Кор. 11, 23). Ведь хотя Он после Вечери²² преломил и дал апостолам Тело и Кровь Свою, однако не голодным и упившимся роздано было Тело то, как ныне у вас делается (см.: 1 Кор. 11, 24–25). *Но всякий раз, когда будете есть хлеб этот и чашу пить, смерть Господа нашего будете вспоминать* (ср.: 1 Кор. 11, 26). Смерть Господа нашего поистине непристойно вспоминать при таком смятении и беспорядке, и не должны, если Он дан нам по благодати, вкушать Его с нерадением и пренебрежением. И как тот, кто не приобщается и не участвует в этом таинстве, не имеет жизни, так и *всякий, кто станет есть этот хлеб и пить чашу недостойно, повинен будет в преступлении Телу и Крови Господа* (ср.: 1 Кор. 11, 27). Распространяется это и на все народы и века.

Ибо кто ест и пьет недостойно, тот ест и пьет осуждение себе (1 Кор. 11, 29). *Поэтому у вас многие немощны и больны* (ср.: 1 Кор. 11, 30) – те, кто поражены в телах своих, ибо дерзко приступили к Телу Христову, а многие умерли, поскольку без страха и трепета приступили к врачеству жизни. *Но если бы мы рассуждали о себе самих и потом приступали бы к Нему, то, без сомнения, не были бы судимы* (ср.: 1 Кор. 11, 31), не осуждались бы Им. *Если же подвергаемся суду, то от Господа получаем наставление* через это, чтобы вместе с этим миром не подвергнуться осуждению в конце (ср.: 1 Кор. 11, 32).

Итак, братия, когда сходитесь, друг друга дожидайтесь (ср.: 1 Кор. 11, 33). А кто голоден и не имеет терпения дожидаться товарищей своих, тот *дома пусть ест, дабы не к осуждению собираться вам* (ср.: 1 Кор. 11, 34).



²² Таким образом, святой отец полагает, что таинство Евхаристии учреждено и совершено Господом после Вечери (см.: Ин. 13, 2).

Глава 12



О духовных же (ср.: 1 Кор. 12, 1), ибо они были удостоены даров Духа и вдохновлены, знайте прежнее унижение ваше, так как были вы язычниками и безгласных идолов почитали (см.: 1 Кор. 12, 2). Как *никто в Духе Божиим говорящий* (ср.: 1 Кор. 12, 3) и во имя Иисуса совершающий чудеса Духа, *не скажет анафемы Христу*, так *никто не может сказать: Господь Иисус*, если не Духом Святым. Человек, в котором совершается действие даров Духа, может провозглашать и говорить: Господь есть Иисус.

Хотя, – говорит, – между вами *есть разделение даров благодатных, служений и сил* (ср.: 1 Кор. 12, 4–7), и разделение существует между благодатью и благодатью, *один и тот же*, однако, есть Дух. Так *одному дана речь мудрости*, то есть слово знания (ср.: 1 Кор. 12, 8)¹. *Другому дана вера*, так что умирает за нее; *иному – благодать исцелений* (ср.: 1 Кор. 12, 9). *Иному дана способность укрепления* ближних во время испытания; *иному – пророчество*, чтобы открывать и указывать, что произойдет в последующие времена; *иному – различение духов*, то есть хорошее управление в церкви; *иному – роды языков* различные, иным же – *истолкование* тех же языков (ср.: 1 Кор. 12, 10). *Это же все* (ср.: 1 Кор. 12, 11) от одного и Того же Духа, Который дает и разделяет по воле Своей.

Сверх того, апостол обращается к доказательству этой мысли посредством примеров, взятых от тела. Хотя действие всех этих даров не требуется в одно и то же время, однако каждый из них бывает весьма необходим в свое время. И хотя бы один из даров был ²³ больше другого тем, что он для известного лица и времени более необходим, однако при том же самом условии оказывается необходимым и каждый дар (см.: 1 Кор. 12, 12).

Итак, хотя благодатные дары Духа излиты на иудеев и язычников, на рабов и свободных, однако *единым Духом мы напоены* (ср.: 1 Кор. 12, 13), и Им, и ради Него сделались все мы членами Духа. Потому дары, высшие в вас, не могут отправлять своего служения, если не воспримут откровения от дарования, наименьшего у нас. Как не может сказать голова ногам: «Вы мне не нужны», ибо есть у нас члены, кажушиеся слабейшими, однако оказывающиеся необходимыми для нас, и другие, которые, хотя и считаются менее благородными, однако тем большее попечение мы должны оказывать им, – так велик ли дар или мал, знатен ли человек, в котором он действует, или незнатен, но Бог соразмерил Церковь, как и тело, и дал большую честь меньшему, дабы не было разделения в самом теле Церкви, как не бывает какого-либо раздора в членах тела (см.: 1 Кор. 12, 14–25). Но так как соревновались в этом они, стараясь превзойти один другого, то апостол оказывается вынужденным ограничить их надменную похвальбу своими дарами и возвеличивает выше всех даров любовь, которая оставалась в небрежении у весьма

²³ По синодальному переводу: *Одному дается Духом слово мудрости, другому слово знания, тем же Духом* (1 Кор. 12, 8).

многих. Если хотите, – говорит, – соревноваться друг с другом, то не в тех меньших дарах, которые и не суть ваши, но на которых вы сосредоточены, а в больших добродетелях, которых вы еще не достигли. Итак, я *путь покажу* (ср.: 1 Кор. 12, 31), ведущий к жизни и лучший того, каким вы блуждаете (см.: 1 Кор. 12, 26–31).



Глава 13



Какая похвала будет тому, кто через Духа получил дар говорить одним или другим языком? Ибо *если бы я языками людей говорил или ангелов, любви же не имел бы, то я сделался бы потом как бы медь звенящая или кимвал звучащий* (ср.: 1 Кор. 13, 1). Как медь или кимвал суть бездушные предметы и издают звуки с чужого голоса и тона, так и всякий, говорящий языком, если не знает того, что говорит, подобен меди, ибо не понимает значения голоса.

Против же тех, которые надмевались пророчеством, знанием и верой, говорит: *И если буду иметь пророчество* (ср.: 1 Кор. 13, 2), и не так, как вы, но *если бы узнал тайны все, вам открытые, пусть, кроме того, дастся мне все знание, вместо малой доли сообщенного вам знания, и пусть, сверх того, будет во мне не та малая вера, какую имеете вы, но если буду иметь всю веру, чтобы горы переставлять, а любви иметь не буду, я – ничто.*

Так как некоторые превозносились над ближними своими: одни – щедростью своих подаваний, другие – страданиями за Евангелие, то и против них сказал: *И если раздам в пищу бедным все имущества мои, и если предам тело мое, чтобы прославляли меня, а любви иметь не буду, нет мне никакой пользы* (ср.: 1 Кор. 13, 3). Это то же, что сказал Господь наш: «Не творите подаваний ваших как бы для вида, для людей, иначе никакой награды не имеете у Отца вашего, сущего на небесах» (см.: Мф. 6, 1).

Любовь долготерпелива, милосердна (ср.: 1 Кор. 13, 4), хотя иначе вы поступаете в отношении друг друга. *Любовь не завидует* (1 Кор. 13, 4), как вы. Любовь не ищет того, что полезно себе, но того, что полезно многим для спасения их. Итак, если перечисленные мной качества не проявляются у вас по недостатку любви, то какую пользу принесет вам похвальба дарами, которыми вы гордитесь? (см.: 1 Кор. 13, 5–7).

Сверх того скажу: *Любовь никогда не перестает* (1 Кор. 13, 8), то есть не уничтожается, как уничтожаются наши дары, которые имеете, так же как и *пророчество*, которое имеете, *упразднится, и языки прекратятся* (ср.: 1 Кор. 13, 8). Ибо хотя *отчасти знаем* (ср.: 1 Кор. 13, 9), все-таки знаем столько, сколько должно нам знать. *Когда же придет совершенство, тогда упразднится, что отчасти* (ср.: 1 Кор. 13, 10).

Как детские помышления твои упразднились перед тем знанием, какое теперь имеешь ты, так должно уничтожиться наше теперешнее знание перед тем знанием, которое мы стяжаем в будущем (см.: 1 Кор. 13, 11). *Видим ныне, как чрез зеркало, в загадке* (ср.: 1 Кор. 13, 12), в совершенном же состоянии будет истина, что и означает *лицом к лицу*. *Ныне познаю отчасти, но в совершенном состоянии познаю не так, как познал я, но как познал меня Бог по делам моим.*

Итак, перед всеми дарами, которыми вы превозноситесь, *остаются вера, надежда, любовь* (ср.: 1 Кор. 13, 13); ибо великое значение имеет верить, что существует Бог, и надеяться на то, во что кто верит, а также любить заповеди Того, от Кого надеемся получить дары.



Глава 14



Достигайте любви (1 Кор. 14, 1), потом благодатных даров Духа, особенно же того, чтобы пророчествовать. Ибо кто говорит языками (ср.: 1 Кор. 14, 2), говорит Богу, знающему, что тот говорит, ибо никто другой и даже сам он не знает, что говорит. А кто пророчествует, людям говорит (ср.: 1 Кор. 14, 3), которые слышат и знают, что говорит он назидание, увещание и утешение. Кто говорит языком (ср.: 1 Кор. 14, 4) незнакомым, себя только самого назидает тем, что узнает, что он удостоен даров Духа, а кто пророчествует, тот всю Церковь Божию назидает. Желая же всем вам говорить языками, но лучше пророчествовать; ибо пророчествующий по доставляемой им пользе больше, чем говорящий языками (ср.: 1 Кор. 14, 5). Ибо если я приду к вам, языками говоря, отличными от всех ваших, то чем вам буду полезен? (ср.: 1 Кор. 14, 6). Разве я не буду как свирель и гусли без души; ибо если не дадут они некоторого различия звуков, как узнать то, что играют на свирели или на гуслях? (ср.: 1 Кор. 14, 7). Так и вы, если скажете какое-либо слово на языке, чуждом вашему эллинскому наречию, будете вследствие этого как бы на воздух говорящими (ср.: 1 Кор. 14, 9), а не с людьми. Поэтому говорящий языком пусть молится (ср.: 1 Кор. 14, 13), чтобы на греческом языке эллинов могло быть истолковано то, что говорит на чужом языке. Дары Духа были такого рода, что одному давались языки, другому – толкование языков, так что один имел нужду в другом, то есть кто говорил – в том, кто толковал; Церковь же – в том и другом.

Если я молюсь языком, то дух мой молится, а ум мой бесплоден (ср.: 1 Кор. 14, 14), то есть Дух Святой говорящий знает, что говорит Он во мне, но ум мой, поскольку не знает, что говорит язык, остается без плода в той молитве. Потому не прошу в молитве, чтобы знать мне значение языка, но если буду молиться духом, то буду молиться и умом (ср.: 1 Кор. 14, 15).

Кроме того, если посредством языка, который получил ты, благословишь духом твоим, то простец, чуждый языка твоего, как может сказать: аминь (ср.: 1 Кор. 14, 16) в конце благословения? Хотя бы и хорошо ты сказал, но ближний твой не понимает, что ты скажешь, а потому не назидается (ср.: 1 Кор. 14, 17). Ведь вы знаете, что я более вас языком говорю (ср.: 1 Кор. 14, 18), но нисколько не хваюсь этим. Но в народе желаю пять слов правильно и с толком сказать и другим быть полезным, нежели десять тысяч слов на языке (ср.: 1 Кор. 14, 19) наговорить. Не похвально это, и я не принесу тем пользы ближним моим.

И не будьте дети мыслями (ср.: 1 Кор. 14, 20) вашими, чтобы гоняться за такими мыслями, которые возмущают простецов и совершенно бесполезны для совершенных. В законе написано, что на ином языке и устами иными буду говорить народу сему, и не так станут выслушивать Меня, говорит Господь (ср.: Ис. 28, 11–12). Итак, если ради народа того даны языки, чтобы посредством языков познавали бы время нового Евангелия, то теперь языки в знамение суть неверным, каковы вы, но неверным, то есть рассеянными евреям – тем, о которых

сказано: *И так не будут выслушивать Меня, говорит Господь. Пророчество же – не неверным, но верным* (ср.: 1 Кор. 14, 21–22), ибо если не веруют тому, что говоришь, то как будут слушать то, что станешь говорить?

Итак, если сойдется весь народ вместе, и все языками заговорят (ср.: 1 Кор. 14, 23) сразу, то *простецы*, которые *войдут* туда, *не скажут ли*, как сказали об апостолах, что *они напились сладкого вина* (см.: Деян. 2, 13), и о нас, что мы подлинно безумны? *Если же все пророки были бы и назидали, войдет же кто неверный или простец*, то он *обличается* от заблуждения своего и *судится* (ср.: 1 Кор. 14, 24) дурными делами своими. *И так тайны сердца его явными делаются* (ср.: 1 Кор. 14, 25) через пророчество, которое открывает тайны его, и таким образом, *падая на лицо, поклоняется* и говорит: *Истинно Бог в них*, ибо Он открыл то, что было сокрыто внутри, в сердце.

Итак, когда сходитесь (ср.: 1 Кор. 14, 26) для совершения служения или воскресного богослужения, то кто знает *псалом*, пусть поет, кто *учение имеет*, пусть учит, и таким образом поодиночке, друг за другом, пусть говорят все *к созиданию Церкви*. *Если же языком кто говорит* и не будет *могущего истолковать*, то пусть *молчит в народе: себе же да говорит* (ср.: 1 Кор. 14, 27–28) молитвами, к Богу изливаемыми. *Пророки* так же двое или трое пусть *говорят*, а *прочие да рассуждают* (ср.: 1 Кор. 14, 29), то есть пусть делают понятным народу то, о чем пророки пророчествовали. Ибо *дух пророчества пророкам подчиняется* (ср.: 1 Кор. 14, 32), то есть что говорил один пророк, то изъяснялось другим пророком.

Ибо не есть раздора Бог, но мира (ср.: 1 Кор. 14, 33), то есть не смятения и беспорядка, но благоустроенности и порядка.

Как во всех церквях у святых, жены ваши в церквях да молчат (ср.: 1 Кор. 14, 34). Говорят, что у них какая-то женщина-пророчица говорила в собрании коринфян. Поэтому сказал: *Если кто считает себя пророком или духовным, тот пусть знает прежде, что я написал вам, потому что это Господни суть заповеди* (ср.: 1 Кор. 14, 37). В противном случае и сам он перед Господом нашим²⁴ не познается (ср.: 1 Кор. 14, 38). *Итак, братия, ревнуйте о том, чтобы пророчествовать, и не препятствуйте* тем, которые *говорят языками* (ср.: 1 Кор. 14, 39). *Все же благопристойно* (ср.: 1 Кор. 14, 40), благоразумно и по чину совершайте, как и подобает.



²⁴ По синодальному переводу: *А кто не понимает, пусть не понимает* (1 Кор. 14, 38).

Глава 15



Опять сказал о восстании воскресшего Господа нашего, Который явился Петру (см.: Лк. 24, 34, 36) и двенадцати (см.: Ин. 20, 19; Мф. 28, 9, 17; Мк. 16, 14); *явился и свыше пятистам братьям зараз, из которых многие пребывают доселе* (ср.: 1 Кор. 15, 6), когда сказаны эти слова. И *после того, как явился Иакову и апостолам всем*, то есть семидесяти двум, *после всех явился и мне, как худшему между апостолами* (ср.: 1 Кор. 15, 7–8).

Итак, я ли, апостолы ли, все мы так проповедуем о Христе, что воскрес из мертвых. Как же, поэтому, некоторые из вас говорят, что воскресения мертвых нет? (ср.: 1 Кор. 15, 11–12). *Если же воскресения мертвых нет*, между тем как и распятие ради этого было, *то, следовательно, и Христос доселе еще не воскрес* (ср.: 1 Кор. 15, 13). И *вера ваша тщетна: вы еще во грехах ваших* (1 Кор. 15, 17), ибо не получили очищения от неверности вашей, хотя вы погребены в крещении с Тем, Кто умер и воскрес в третий день. И, стало быть, по вашему учению, *почившие во Христе мученической кончиной погибли* (ср.: 1 Кор. 15, 18), так как нет для них воскресения.

Если же в сей только жизни (ср.: 1 Кор. 15, 19), подверженной преследованиям, *на Христа надеемся*, то тогда жизнь наша *несчастнее* всех людей, какие когда-либо были в мире. И если здесь мы мучаемся постами и преследованиями, а там не получим воздаяния, если это так будет, *то станем есть и пить* (1 Кор. 15, 32), воспользовавшись, по крайней мере, настоящим, если, по вашим словам, кроме того, что есть здесь, мы не сможем получить ничего другого.

Но истинно Христос воскрес из мертвых и начатком стал воскресения всех мертвых (ср.: 1 Кор. 15, 20). Ибо как Адам был началом смерти всех живых, так Господь наш стал началом жизни всех мертвых (см.: 1 Кор. 15, 21–22). И хотя оживут они через воскресение, но каждый таким оказывается, как и живет. *Первый Христос*, то есть прежде воскрес Христос; *потом в пришествие Его* воскресают те, которые *Христовы* (ср.: 1 Кор. 15, 23).

Потом настает конец, когда предаст Царство Богу Отцу (ср.: 1 Кор. 15, 24) не потому, чтобы Сын не был Царем, ибо если Отец Царь, то и Сын, как Сын Царя, есть Царь, а поскольку Отец будет Главой нового Царства, то правильно поставил Сына после Отца. *Когда упразднит*, – продолжает, – *все начальства и власти, и силы, и начальников – гонителей Евангелия, и злые силы отца ненависти (диавола). Должно же Ему царствовать дотол, когда положит всех врагов, разумеи телесных и духовных, под ноги Его* (ср.: 1 Кор. 15, 25). *Последней же*, то есть после того, и *смерть истребится – враг жизни людей, ибо все подчинил под ноги Его* (ср.: 1 Кор. 15, 26–27) в конце.

Когда же говорится, все подчинено (ср.: 1 Кор. 15, 27), то так же сказал в одном месте: *Все предано Мне Отцем Моим* (Мф. 11, 27). Когда говорит: *Мне предано*, то не думай, что не дано, иначе ложно передашь изречение: *Все, что есть у Отца, Мое* (ср.: Ин. 16, 15), и другое:

Все, что Мое, то Твое, и что Твое, то Мое (Ин. 17, 10). Итак, сказал это нам ради плоти, а не потому, чтобы так было по Божескому естеству Сына.

А когда говорит: *Подчинено будет Ему все* (ср.: 1 Кор. 15, 28), то, очевидно, что подчинено Ему все, кроме Того, Кто подчинил Ему все. И если очевидно, что подчинил Ему все, как сказал ты, господин мой апостол, то как же говоришь: «Когда подчинится Ему все?» Но если не подчинено Ему все, то как же говоришь: «Подчинено Ему все?»

Итак, если подчинено Ему все, то как же говоришь: *Когда подчинено будет Ему все, тогда и Сам Сын подчинится Подчинившему Ему все* (ср.: 1 Кор. 15, 28)? Кто же решится сказать: «Когда подчинится Сыну все, тогда возвратится и подчинится Сын Отцу»? Ведь почти подобным образом и диаволом сказано Ему было на горе: *Эти все царства и славу их Тебе дам, если, повергшись уничиженно, поклонись мне* (ср.: Мф. 4, 8–9). Ведь если после того, как подчинится Ему все, Сам подчинится Ему, если это так, то теперь Он не подчинен; а когда подчинится Ему все, то за это возвратится и подчинится Тому, Кто подчинил Ему все. Притом, когда подчинял Отец все Сыну, разве Сам Сын не мог все подчинить Себе Самому?

Диавол был в состоянии подчинить все твари суетной надеждой, а Сын неужели не мог подчинить Себе всего? Правда, хотя причиной всего этого было уничтожение, однако не такое, чтобы когда подчинится Ему все, тогда подчинился и Сын Отцу, – Тот, Кто от начала веков без изменения пребывает с Отцом Своим через рождение. Не говорим, что Ему не подчинено было все, но: «И подчинено Ему все» и «Не подчинено Ему». Подчинено, конечно, Божеству Его, потому сказал: *Все Твое Мое*, но подчинится же плоти, которая по природе своей, конечно, была в подчинении, а по милосердию благодати Его сделал ее покорительницей вышних и нижних (см.: Флп. 2, 10).

Итак, когда и Отцом подчиняется Сыну эта мятежная свобода, тогда через Него и с Ним подчиняется и Отцу, да будет Бог все во всем, то есть чтобы Бог был между всем, как Сам Он есть и место всего, поскольку ведь и теперь пребывает Он скрытно и в тех, которые не желают, но в конце будет во всех уже и явно – в Нем воссияют праведники, как солнце (см.: Мф. 13, 43), или даже сильнее солнца, насколько в состоянии будет воспринять природа человеческая.

Затем возвращается к прежней речи своей, говоря: *Что будут делать крестящиеся за мертвецов, если мертвецы не воскресают?* (ср.: 1 Кор. 15, 29). Ведь если не воскресают, то какую пользу получает тот, кто крестит его? Для чего бы стал креститься с ним в крещении?²⁵ Для чего и мы претерпеваем гонения, если не будет воскресения (см.: 1 Кор. 15, 30)? Кроме того, в Ефесе меня бросили даже зверям, *что мне за польза* была бы сделаться пищей зверей, если бы я не мог получить воскресения, как это утверждаете вы (см.: 1 Кор. 15, 32)? В таком случае *станем есть и пить*, пока мы живы, если нет обещанной жизни после тления.

Не заблуждайтесь по следам тех, кто так говорят вам, ибо *портят* чистые ваши души *худые беседы* греков (ср.: 1 Кор. 15, 33). Ибо они говорили: *Как это воскресают мертвецы? В каком же теле придут?* (ср.: 1 Кор. 15, 35). Ибо вот, тело их лежит уже в земле, истлело

²⁵ По-видимому, понимает крещение мертвецов или за мертвецов, или восприемников и крестителей язычников, переходивших от нравственной смерти к жизни. Ср. у Амвросиаста: «Приводит апостол пример тех, кто столь уверены были в будущем воскресении, что крестились даже за мертвых, если кого предвосхищала до крещения смерть; опасаясь, чтобы или к осуждению, или совсем не воскрес тот, кто не был крещен, живой крестился во имя мертвого... примером этим апостол не поступок их одобряет, но показывает их твердую веру в воскресение». Епифаний передает это по преданию о коринфянах (Haeres. 28, § 6: ed. Ding. 2. 76–77). Святой Златоуст свидетельствует к этому месту то же. Святой Ефрем (Opp. ed. Oхon. p. 371) думает, что апостол Павел берет доказательство этому из иудейских обычаев, когда за умиравшего нечистым очищался или омывался кто-либо из живых. Святой Епифаний говорит о тех, кто крестились уже перед самой смертью, чтобы наследовать после смерти вечную жизнь (Comely Comm. in. I. Cor. ad. h. I. p. 483–484). Наконец, святой Иоанн Златоуст говорит, что из-за веры и надежды воскресения мертвых крестимся *мертвых ради*, то есть из-за тел наших; то же пишет Феодорит, что если тело мертво и не воскреснет, то для чего и креститься? Экумений, Феофилакт, Пелагий плоть нашу называют мертвой: «Поскольку этой смертью душа не умирает... какая нужда крестить плоть, если она не воскреснет?» (Migne. Seria Lat. t. 30. 767). Святой Исидор Пелусиот (I. 1. Epist. 221) пишет, что крестимся за мертвые по природе тела по вере в то, что они преобразуются в нетление; подобное пишет и Косма Инд. (см. у Migne, ib. 765, not. a.).

и уничтожено. Приводит им сравнение с семенем, которое получает жизнь через смерть свою (см.: 1 Кор. 15, 36). Но семя нисколько не подобно ростку из него, ибо сеешь одно только голое зерно (см.: 1 Кор. 15, 37). *Бог же* облакает семя твое *телом, как хочет* (ср.: 1 Кор. 15, 38).

И хотя все семена заставляя давать ростки, *ибо каждому семени дает собственное тело* (ср.: 1 Кор. 15, 38), однако *не всякая плоть* птиц, зверей и людей *одна и та же* – такая, чтобы все безразлично достигали этого самого воскресения, – *но иная плоть людей*, которая была создана рукою Бога, и ей обещано воскресение, *и иная плоть скотов, и птиц, и рыб* (ср.: 1 Кор. 15, 39), которые лишены такого воскресения. Иное тело есть у небесных, то есть совершающих движения и действия небесные, и иное тело у земных, которые совершают зло на земле. Так и звезда звезду превосходит светом своим. Так небесные превосходят земных в воскресении мертвых. *Итак, сеются тела в тлении, а воскресают в нетлении* (ср.: 1 Кор. 15, 42).

Сеются в бесчестии наготы, *а воскресают в славе; сеются в немощи* смерти, *а восстанут в силе* (ср.: 1 Кор. 15, 43) воскресения. *Сеется тело душевное, а восстает тело духовное* (1 Кор. 15, 44), то есть сеется по подобию первого Адама, а воскреснет наподобие Адама духовного. *Каков человек земной*, то есть тот, кто в дела земли погружен, *таковы и земные; и каков небесный, таковы делами своими и небесные* (ср.: 1 Кор. 15, 48). Как *носили мы* в рождении *образ земного*, так приуготованы мы носить в том воскресении *образ небесного* (ср.: 1 Кор. 15, 49).

А поскольку не согласны были между собой греческие секты, – были такие, которые отрицали воскресение, и такие, которые говорили, что нет души, – то поэтому против них также говорит: «Если нет души, как утверждаете вы, а между тем есть правда в законе, то ведь и в праве вашем свидетельствуется, что есть воскресение. Потому, когда вы объявляете тление вечное этому видимому телу (а как тленное оно не может не обладать неуничтожимостью), то где же получают воздаяние себе те, кто распинали себя здесь ради Бога? Ведь получается, что душа, которая могла бы получить воздаяние, не существует, что существует только тело, которое вы сделали добычей вечного уничтожения».

Итак, – говорит, – *вот тайна* (ср.: 1 Кор. 15, 51), которая открыта своим, а не для внешних, то есть верующим, которые исповедуют воскресение, а не философам, отрицающим воскресение мертвых. *Все почиём* — говорит это тем, кто дождутся пришествия Христа. *Все обновимся*, – хотя только праведники воскресают в обновление славы, но и тела грешников обновляются, так как восстают не с той же скорбью и радостью своей. Это и означают слова: *И мертвые воскреснут нетленными, а мы изменимся* (1 Кор. 15, 52). *Ибо должно смертному этому телу облечься в жизнь бессмертия, и этому телу тленному облечься в славу нетления* (ср.: 1 Кор. 15, 53).

Когда же смертное это и тленное облечется в бессмертие и нетление, тогда сбудется в этом слово, написанное: поглощена смерть в победе воскресения (ср.: Ис. 25, 8; 1 Кор. 15, 54).

Где, смерть, победа твоя, которая была от Адама до сего дня? И *где, смерть, жало твое* (ср.: 1 Кор. 15, 55), которое получило свое начало от плода древа? (ср.: Ос. 13, 14). *Жало же греха – закон* (ср.: 1 Кор. 15, 56), который возложен был на Адама и его потомство в самом раю (см.: Быт. 2, 16–17). Но *Божии дары благодатные дали нам победу*, несмотря на всю нашу виновность, – не через нас и не через пророков, как наших спасителей, но *чрез Господа нашего Иисуса Христа* (ср.: 1 Кор. 15, 57).



Глава 16



О сборе же, который бывает на святых, как распорядился я в церквах Галатии, так и вы делайте (ср.: 1 Кор. 16, 1). *В первый день недели* (ср.: 1 Кор. 16, 2) то, что собиралось со всей страны, пусть отсылается бедным, которые были в Иерусалиме. Такое повеление дали ему апостолы²⁶. *Дверь же великая и неминуемая отверста* (ср.: 1 Кор. 16, 9) ему в Ефесе или людьми, которые стали его учениками, или через гонения, уготованное врагами, ибо восстали на него, чтобы бросить его там к зверям. *О доме же Стефана* вы сами знаете, что *начатки* (ср.: 1 Кор. 16, 15) его семейства служили мне в странах *Ахаии* или ученичеством, или дарами своими, которые давали относить бедным в Иерусалим.

Пусть все для вас будет: и дела мои, и душа моя, и жизнь моя во Христе. Какая любовь у апостола к народу своему! Какова сердечность его к чужим язычникам! За жизнь евреев сам просил отлучения от Христа, а за жизнь язычников готов отдать дела свои, душу свою и жизнь свою.



²⁶ По синодальному переводу: *В первый день недели каждый из вас пусть отлагает у себя и сберегает, сколько позволит ему состояние, чтобы не делать сборов, когда я приду* (1 Кор. 16, 2).

Толкование на Второе послание к Коринфянам

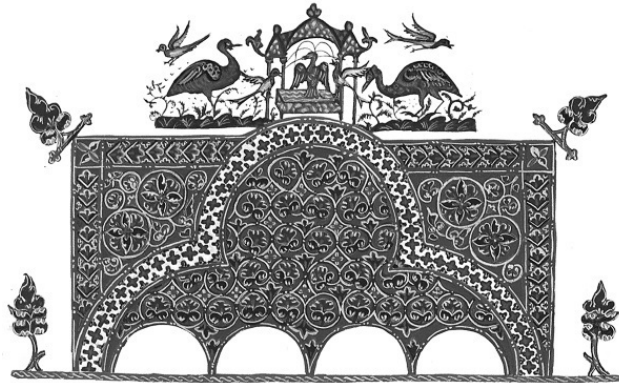




Великое и тяжелое гонение началось против Евангелия; коринфяне терпели скорбь по силам своим, а апостол – выше своих сил. Несмотря на это, апостол, пренебрегая бедствиями, окружавшими его со стороны асийцев, спешил послать Тита для утешения и укрепления коринфян. И когда тот возвратился от них и сообщил ему о терпении их в перенесении бедствий, то святой Павел возрадовался и возвеселился, и написал к ним о бедствии ради них Аполлоса, чтобы благодаря гораздо сильнейшим страданиям, явленным на его примере, их сравнительно умеренные страдания, которым они подверглись сами, казались бы в глазах их более легкими. Кроме того, написал, чтобы при получении этого Второго послания коринфяне простили и оказали милосердие тому, кого сам апостол подверг наказанию в Первом своем послании, ибо он доказал твердость и непоколебимость веры своей в перенесенных им страданиях, в сердечном сокрушении и в бедствиях, постигших коринфян. Итак, ввиду раскаяния его и твердости во время гонения, апостол написал, чтобы оказали ему снисхождение, впрочем, совершенно не принуждая их к тому, а только прося и умоляя.



Глава 1



Павел Апостол, не через Иисуса Христа, но Иисуса Христа через волю Бога (ср.: 2 Кор. 1, 1). Говорит так, чтобы выразить свою близость ко Христу и устранить мысль о том, что он чужой Ему. *И Тимофей брат*, то есть святой Павел унизил себя, ибо свое имя написал рядом с братом Тимофеем в Послании к гонимым коринфянам. *Церкви Божией, сущей в Коринфе*, которая подверглась бедствию, и *святым, сущим в странах Ахаии*, переносящим страдание и гонение в терпении. *Благодать вам и мир от Бога Отца нашего*, Который сделал вас достойными усыновления Ему, и *от Господа Иисуса Христа* (2 Кор. 1, 2), сделавшего вас ближними Своими и сонаследниками Своими.

Благословен Бог Иисуса — ради плоти и Отец милосердия — ради усыновления. В словах: «Мир вам от Бога Отца нашего Иисуса Христа» как бы содержится разъяснение того, что говорит теперь: *Бог Иисуса Христа* (ср.: 2 Кор. 1, 3). *Утешающий нас во всякой скорби нашей* (2 Кор. 1, 4) или через учеников, которые умножались у них, или посредством сил и чудес, совершенных через них, чтобы нам прочим, *находящихся в скорби, утешать* словом, слышанным от нас, и терпением в страданиях, которое видят в нас, и *теми молитвами*, то есть *ради тех молений*, которые воссылаем Богу за вас, чтобы вы в состоянии были терпеть, как и мы.

Поскольку, как умножаются страдания Христовы в нас, так и через Христа умножается моление наше (ср.: 2 Кор. 1, 5), то есть открывает дверь тому, чего просим. Ведь *если мы скорбим, то ради вашего утешения и спасения* (ср.: 2 Кор. 1, 6) скорбим, чтобы вы, смотря на нас, подражали нам и чтобы была у вас сила к *перенесению тех же страданий, которые и мы более, чем вы, терпим*. И эта надежда наша, которая была о вас, стала тверда, ибо знаем, что *если участниками страданий оказываемся, то также будем участниками и утешения* (ср.: 2 Кор. 1, 7), то есть получим утешение.

Это сообщаю вам, *братия, о скорби нашей, бывшей в Азии, потому что сверх сил наших мы были отягчены*. Но сами в себе ради многих мучений *осуждение на смерть имели мы, ибо не надеялись на себя, что сможем перенести плотью, но на Бога, воскрешающего мертвых* (ср.: 2 Кор. 1, 8–9), то есть что Он оживотворит нас от мертвых, поскольку Он сделал нас спасенными как бы из мертвых, и спас — Тот, *Который от стольких смертей* (то есть опасностей смертных), *угрожавших нам, нас избавил, и еще избавит* от тех, которые будут угрожать, *при содействии молитв ваших, чтобы из многообразной благодати в наибольшем изобилии изливались на нас дары Божии* (ср.: 2 Кор. 1, 10–11). Разумею не те благодатные дарования, которые бывают в нас ради нас, но это те благодатные дарования, которые действуют в нас ради многих, так что за нас одних многие воздают благодарение Ему, и Он прославляется многими ради нас.

Ибо похвала наша идет не от других, не знающих нас, но похвала наша есть свидетельство совести нашей о том, что в святости тела и души, ничем не оскверняемой, и в правде,

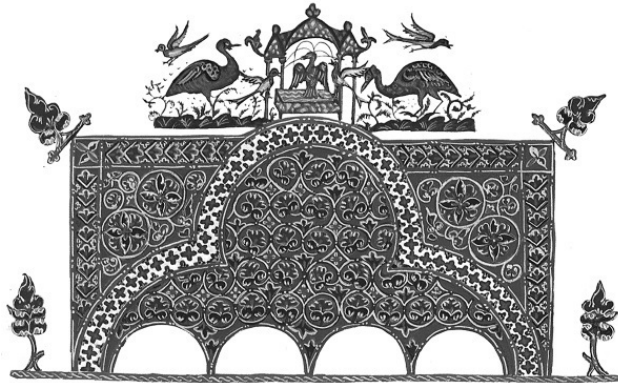
не причастной пороку лицепрития, и в *благодати*, которую мы распространяли милосердно на всех, – вот эти-то все качества проявляли мы, когда *обращались в мир*. Не в мудрости *платяной* (ср.: 2 Кор. 1, 12) являлись мы, то есть не с лицемерием или человеческой хитростью. Нигде к таким средствам не прибегали мы, и тем менее их у вас.

Ибо не иное пишу вам, как то, что совершенно нами у вас (ср.: 2 Кор. 1, 13), но вы сами засвидетельствуйте то самое, что пишем к вам, а именно: *Сына Божия Иисуса Христа, Который через меня, и Силуана, и Тимофея проповедан* (ср.: 2 Кор. 1, 19) вам. Не то хочу сказать, что вместе со мной вступили они в Коринф, но то, что Христос проповедан вам не в «да» и «нет», но в «да», то есть в слове истины. *Поскольку все обетования Божии в Нем «да»* (ср.: 2 Кор. 1, 20), то есть утверждены, и исполнены, и не оказались ложными, *посему* это самое все истинное есть именно «аминь» в нас к славе Бога, то есть своим следствием имеет прославление Бога. *Ибо Бог утверждает нас с вами* в благодати, являет Христа через нас с вами твердым в добродетели, *Который помазал и запечатлел нас через залог Духа, и дал залог в сердцах наших* (ср.: 2 Кор. 1, 21–22).

Я же свидетелем Бога призываю на душу мою, что, щадя вас, не пришел я в Коринф (ср.: 2 Кор. 1, 23), то есть из-за тех недостатков их, которые подверг осуждению и в которых изобличил их в Первом послании. *Ибо хотя мы не господствуем над верой вашей, однако споспешниками оказываемся радости вашей, ибо верой вы стоите* (ср.: 2 Кор. 1, 24), то есть верой, которую я дал вам, тверды.



Глава 2



Я решил в сердце своем *опять в огорчении не приходить к вам* (ср.: 2 Кор. 2, 1). *Ибо если я, ваша утеха, огорчаю вас, то кто же обрадует меня и вас, если не сокрушение и раскаяние того, кто огорчен от меня?* (ср.: 2 Кор. 2, 2). И это для того *написал я вам в Первом моем послании, чтобы, когда приду, не огорчали меня своими дурными делами те, которым надлежало бы радовать меня своими добрыми делами* (ср.: 2 Кор. 2, 3). Ибо и *уверен, и знаю, что эта моя радость* добрым делам того, кто раскаялся, и его товарищей, которые смирились, является радостью для *всех вас*. И *великой скорбью*, меня угнетающей отовсюду, и *стеснением сердца*, которое имею из-за вас, *написал я это вам со многими слезами через Аполлоса, не для того, чтобы огорчать вас, то есть не с целью досаждать вам скорбями моими, но чтобы узнали вы любовь, которую имею преизобильно к вам* (ср.: 2 Кор. 2, 4). Я перестал даже молиться о том, чтобы освободиться мне от окружающих меня искушений.

А *кто огорчил, взяв жену отца своего, то не он один только меня огорчил, ибо он отчасти, по мере своей опечалил меня* (ср.: 2 Кор. 2, 5). Может быть, указывает этим на прежнее их согрешение, чтобы как он простил их, так и они пусть простили бы того грешника. *Да не отягчу всех вас* – или чтобы не сказать против всех вас, или я не отяготил всех вас прощением от всех вас. *Довольно для такового того наказания, которое от многих он принял, подобает вам иметь снисхождение к нему, поскольку он отлучен от вас всех* (ср.: 2 Кор. 2, 6). *Напротив, утешайте его от печали и скорби, которой он поражен, после того как мы оставили его первого, чтобы чрезмерной скорбью, явившейся у него, не был поглощен таковой, или кто подобен ему по мучению совести* (ср.: 2 Кор. 2, 7). Потому и я *умоляю вас утвердить к нему любовь* (ср.: 2 Кор. 2, 8) вашу, которую вы отвратили от него на долгое время.

Особенно потому, что я *написал к вам за него, чтобы узнать верность вашу, во всем ли вы послушны* (ср.: 2 Кор. 2, 9) мне, то есть послушались ли вы меня по Первому посланию и подвергли ли того грешника отлучению от себя, но так и теперь послушайтесь и приобщите его к себе. Ведь если *кому что даруете вы, тем более и я; ибо и я, если прощение даровал кому через обращенную к вам просьбу, то для вас от лица Христова даровал* (ср.: 2 Кор. 2, 10), именно ради любви Христовой. Надо опасаться, чтобы он не подпал жестоковластию сатаны, *ибо нам не безызвестны умыслы его* (ср.: 2 Кор. 2, 11), поскольку он одинаково может губить души как *великой скорбью*, так и *радостью*.

Когда же пришел я в Трояду ради Евангелия Христова, и дверь мне открыта была в Господе для приобретения слушателей, тогда не имел я совершенного покоя духу моему, потому что не нашел я там Тита, брата моего, но, простившись с теми, кого приобрел себе в ученики, отошел в Македонию (ср.: 2 Кор. 2, 12–13). *Благодарение Богу, Который всегда дает нам торжествовать во Христе* (2 Кор. 2, 14) не откровением только одним, но ежедневными

деяниями Своими в нас, ибо ежечасно некоторым образом Он является нам *и открывает через нас во всяком месте благоухание познания о Себе* (ср.: 2 Кор. 2, 14); так что пока еще мы в Азии терпели преследования, Он ради нас распространил благоухание познания в Македонии и во всяком месте. *Ибо мы – Христово благоухание Богу в спасаемых и в погибающих* (2 Кор. 2, 15).

Ведь мы как бы благоухание некое представляем из себя для той и другой стороны – как для тех, кто, переменившись, сделали нас *запахом смерти* (ср.: 2 Кор. 2, 16) для себя, хотя мы благоуханием жизни должны бы быть также и для самых гонителей наших, но они умирают через нас *в смерть*, так и для тех, для которых мы оказываемся *благоуханием жизни*, и кто через нас делается учениками Христовыми и живут через нас *в жизнь*. Как бы обоняние двух ноздрей – так распространялось через добродетели и чудеса благоухание апостолов, доставляя им учеников и уготовляя гонителей.

Ибо мы не как и прочие (ср.: 2 Кор. 2, 17), то есть не лжеапостолы, которые смешивают слово Божие с ложью. Может быть, это те, кто написали вымышленные деяния апостолов, представлявшие смешение истины и лжи. *Но мы от чистоты сердца истину, которую приняли от Бога, пред Богом во Христе говорим.*



Глава 3



В этом вы сами являетесь свидетелями, так как мы не *начинаем снова себя самих представлять* вам или от других просить *посланий к вам* (ср.: 2 Кор. 3, 1). Но *послание ваше*, то есть проповедь наша, – *вы сами, как бы в сердцах наших написанное, через знание и с мудростью читаемое через нас всеми людьми* (ср.: 2 Кор. 3, 2). Вы являете собой и удостоверяете, что вы *послание Христово*, ибо делами вашими как бы из книги возвещается Христос через *служение наше*, то есть через проповедь нашу, *написанное же (послание Христово) не чернилами или на скрижалях каменных, но Духом и на скрижалях сердца плотяных* (ср.: 2 Кор. 3, 3).

Уверенность же такую имеем через Христа в Боге, не потому, чтобы способны мы были *помыслить что от себя*, но поскольку мудрость дается нам *от Бога, Который нас сделал быть достойными слугителями Нового Завета, не той Моисеевой буквой, но духом*, то есть возвещается через действия Духа (ср.: 2 Кор. 3, 4–6). Ибо *буква убивает, а Дух животворит*, то есть Евангелие спасает людей через долготерпение, даруя им прощение. Если же *служение смерти* (ср.: 2 Кор. 3, 7), ибо оно убивало своей правдой, то есть служение, написанное и начертанное Моисеем на скрижалях каменных, получило такую страшную силу, а именно ту, облеченный которой, восходил носивший ее Моисей (см.: Исх. 34, 29), то сколь *более служение Духа будет в славе* (ср.: 2 Кор. 3, 8), когда оно гораздо выше первого?

Ибо если *служение осуждения, разумей, в славе было, то сколь более процветет служение правды в славе*, то есть служение благодати (ср.: 2 Кор. 3, 9)? Ибо не оказывается славным даже то *прославленное в этом отношении по причине превосходнейшей славы* (ср.: 2 Кор. 3, 10), то есть славы, которую приняли апостолы, за ничто почитается та слава, которая дана при сообщении закона. Ведь если *упраздняемое и преходящее, то есть закон, который прешел, и Моисей, который упразднен, хотя в славе явился, то сколь более то, что будет оставаться после воскресения вечного, преизбыточествовать в славе вечной* (ср.: 2 Кор. 3, 11)? Итак, имея такую надежду на всегашнюю славу, великим поэтому дерзновением пользуемся мы, то есть открыто действуем (ср.: 2 Кор. 3, 12). И не имеем нужды являться как Моисей, который *полагал покрывало на лицо свое, чтобы не могли взирать сыны Израилевы на лицо Моисея, на конец того, что должно было упраздниться* (ср.: 2 Кор. 3, 13).

Поскольку *омрачились мысли их* и они не могли узреть таинств, бывших в законе, *ибо до сегодняшнего дня, когда читают Ветхий Завет, то же самое покрывало* (ср.: 2 Кор. 3, 14) простерто между лицом Моисея и глазами их, то же покрывало простерто между буквой Моисея и умами их. Потому и не видят они того, что должно упраздниться через

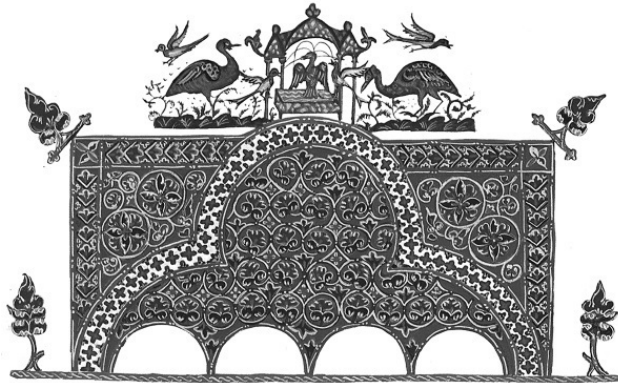
Христа, то есть быть совершенно. Но до этого дня, когда читают Моисея (ср.: 2 Кор. 3, 15), Ветхий Завет назван именем слуги, как прочие писания названы именем пророков, пророчественные речи которых они содержат. Итак, поскольку писание Моисея уравнено с писа-

ниями товарищей его, пророков, то тем самым возвеличено обетование Сына превыше обетования пророков, а Евангелие Господа – превыше проповеди слуг. Когда же, – говорит, – читают книги Моисея, то сердца их покрываются темным покрывалом вместо покрывала светлого.

А снимется оно с глаз их, когда они обратятся ко Господу (ср.: 2 Кор. 3, 16). Как Моисей, когда устремлял взор свой к Богу, то снимал покрывало с лица своего, так и с ума их снимется оно, когда обратятся к вере в Господа. Ибо Господь есть Дух (2 Кор. 3, 17) Святой, то есть не находится и не заключен в одном месте, а где Дух Господень, там есть свобода. То есть свободе Духа свойственно, чтобы Он находился во всяком месте, где будет и Господь. Мы же все с открытым лицом, которое не покрыто, как лицо Моисея, славу Бога сокровенную, как в зеркале созерцая, в том же образе преобразуемся, то есть с надеждой ожидаем воспринять от славы в славу, то есть от славы, утраченной в раю, в славу, которую мы ожидаем получить в Царстве Небесном, так, как от Духа Господня, Который действиями Своими уже свидетельствует о том, о чем мы говорим (ср.: 2 Кор. 3, 18).



Глава 4



Потому, имея это служение (ср.: 2 Кор. 4, 1), мы ежедневно мучимся ради него, ибо мы помилованы для того, чтобы возвратиться, в конце концов, в то место, которое потеряли. Но отрекаемся от гнусных обманов, которые закон не побеждал, не прибегая к лукавству и не искажая слово Божие, как лжеапостолы, но откровением и истиной, которая совершена надо мной на пути в Дамаск (см.: Деян. 9, 1), представляем себя самих, то есть нашу истинность, на все совести людей разные (ср.: 2 Кор. 4, 2). Не закрыто ни от кого наше Евангелие. Если же и закрыто, то у тех закрыто, кому бог этого века, то есть мамона этого времени, ослепил умы, чтобы не сиял им свет Евангелия, в котором проповедуется слава Христа, именно страдание Христа, Который есть образ Бога (ср.: 2 Кор. 4, 3–4). Ибо мы не себя проповедуем в мире, но Христа Иисуса, Господа (2 Кор. 4, 5). Страданиями нашими и знамениями нашими мы как бы проповедуем о себе, что мы – слуги Его, поскольку Бог, изрекший в первый день творения: из тьмы, покрывающей дела, свет да воссияет, восходя и прогоняя тьму, Он был Тот, Кто воссиял в сердцах наших, дабы познанием просветиться нам, лишенным всяких познаний, к просвещению познания славы не лица Моисеева, но лица Христова (ср.: 2 Кор. 4, 6).

Итак, имеем сокровище это сокрытым в сосудах глиняных, то есть даны нам эти дары через Тело Христово, чтобы изобилие силы было от Бога, и не от нас, чтобы от Него был успех наш и совершенствование наше, а не от наших дел (ср.: 2 Кор. 4, 7). Во всем скорбь терпим, но не стесняемся (ср.: 2 Кор. 4, 8), так как, благодаря надежде на обетованную жизнь, мы ничего не лишаемся и, если терпим нужду, не колеблемся, ибо не впадаем в нерешительность из-за какой-либо беды. Хотя гонению подвергаемся, однако, благодаря охранительной силе Промысла, которая с нами пребывает, не бываем оставлены (ср.: 2 Кор. 4, 9), не оставляют нас ученики наши, поскольку через это более и более умножается число их. Хотя мы подвергаемся мучениям, но не погибаем, ибо многих приобретаем. Всегда мертвость страдания Господа нашего в теле нашем носим с собой, чтобы и бессмертная жизнь Иисуса открылась в плоти нашей смертной (ср.: 2 Кор. 4, 10–11).

Итак смерть в нас действует, а жизнь в вас (ср.: 2 Кор. 4, 12), то есть в нас действует смерть явно, а в вас жизнь – скрыто. Имея таким образом тот же дух веры, все мы должны держаться одинаковых мыслей, как написано: уверовал я, посему и заговорил (ср.: Пс. 115, 1), и мы веруем, потому и говорим, и во что мы уверовали, то самое и проповедуем, зная, что Воскресивший Иисуса, воскресит и нас, и укрепит, и укрепит нас с вами (ср.: 2 Кор. 4, 13–14), или укрепит нас и вас, или укрепит Евангелие наше в сердцах ваших. Ибо все, что совершено, ради вас, язычников, совершено, чтобы вместо благодати, бывшей в одном народе и прославлявшейся от одного народа, благодать, умножившись по причине благодарения многих, увеличилась во славу Божию (ср.: 2 Кор. 4, 15). Потому не унываем от преследований со стороны

внешних и от собственных скорбей, ибо *хотя, внешний человек наш разрушается* постами, бдениями и ежедневными наносимыми ему ранами, *но внутренний обновляется со дня на день* (ср.: 2 Кор. 4, 16). Ибо хотя мы ныне и терпим легкое страдание и мучение, но слава, которую мы желаем получить, – вечна, поскольку мы смотрим не на видимое, которое временно, а на то невидимое, которое остается навеки.



Глава 5



Знаем, что та земная храмина обитания нашего, то есть наше тело, разрушена будет, ибо домостроение на небесах имеем, то есть славу, которую утратил Адам, нерукотворную, как тело, не на некое только время имеющую продолжаться для нас, как у Адама, но храмина та находится на небесах, то есть небесная, которая останется у нас во веки веков (ср.: 2 Кор. 5, 1). И ради этого обитания желаем облечься снова тем, что потеряли, то есть в жилище небесное (ср.: 2 Кор. 5, 2). Но только бы, когда мы совлечем его, то есть когда умрем и воскреснем, не нагими оказались мы, как Адам в раю, который потерял (ср.: 2 Кор. 5, 3).

Ибо и будучи в этой хижине, то есть в теле, мы воздыхаем, обремененные, и здесь утопаем, потому что не желаем совлечься, но облечься жизнью поверх того, чтобы именно облечься нам славой в жизни нашей и поглощено было смертное жизнью (ср.: 2 Кор. 5, 4). И Тот, Кто уготовляет нам это в конце, есть Бог, Который дал нам залог Духа Своего (ср.: 2 Кор. 5, 5). Ибо как тела наши сделаны достойными быть жилищем Духа Его, так сделал их и быть в конце достойными того, чтобы они облеклись вечной славой.

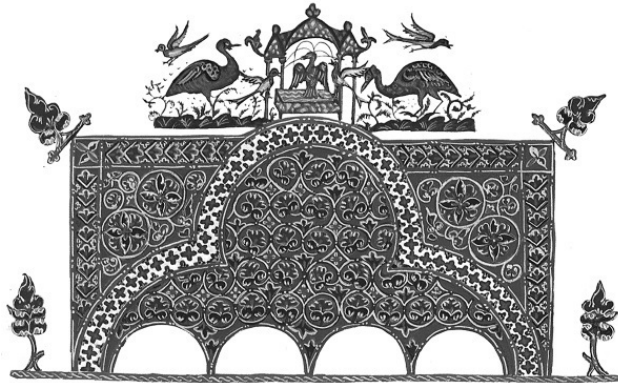
Итак, не станем скорбеть о том, что умираем, ибо знаем верно, что, ходя в этом теле, мы отвращаемся от Господа, то есть от откровения Господа нашего (ср.: 2 Кор. 5, 6). Ибо через веру шествуем, а не через видение, то есть хотя по вере нашей в Него Он пребывает с нами скрыто, но для внешнего видения Он скрыт от нас (ср.: 2 Кор. 5, 7). Потому мы имеем дерзновение и благоволим более о том, чтобы выйти из этого тела, чтобы приблизиться к Богу также и через видение (ср.: 2 Кор. 5, 8). И потому ревностно стараемся, выходя ли, входя ли, благоугодными только Ему быть делами (ср.: 2 Кор. 5, 9), которые совершаем в жизни, и мученическими страданиями, которые постигают нас при исходе нашем. Ибо были некоторые такие, кто, пока апостолы совершали чудеса, приходили к ним и исповедовались, но во время страдания и мучения их устрасались и удалялись от них.

Когда же мы пишем это вам, то не себя самих опять представляем вам, но побуждение даем вам для похвалы из-за нас, чтобы вы имели нечто пред теми, которые лицом хвалятся, а не сердцем (ср.: 2 Кор. 5, 12), то есть хвалятся показными делами, потому что далеки были от дел тайных. Ибо если мы приходим в иступление умом, то это относится к Богу; если же твердыми пребываем в уме своем, то это для вас (ср.: 2 Кор. 5, 13). То есть если мы подвергаемся мучениям, то это радует Божество, Которое радуется этим страданиям; если же знамениями преодолеваем, то это радует простоту вашу, которой приятны проявления сил чудотворных. Ибо любовь Христа, Который умер ради вас, понуждает нас судить так, что как Бог за многих умер, так многие, кто сохранены от явной смерти, умирают самыми пожеланиями своими и ради нового Евангелия, чтобы своей человеческой смертью воздать Сыну, Который за них умер и воскрес (ср.: 2 Кор. 5, 14–15).

И чтобы запереть дверь от лжехристов, собирающихся прийти, апостол сказал: *Итак мы от этого времени никого совсем не ведаем по плоти; и если знали по плоти, Христа знали, то теперь уже, если придет кто-то во имя Его, не знаем такого Христа* (ср.: 2 Кор. 5, 16). Ведь Сам Он *положил в нас слово примирения*, и мы таким образом *от имени Христа являемся послами* (ср.: 2 Кор. 5, 19–20). Так как не может быть, чтобы еще снова пришел к вам Христос во плоти, то вот мы и приходим к вам послами с миром вместо Христа. Кроме того, мы не только послы мира, но также и ходатаи. Как бы Сам Христос *увещевает вас через нас*, и мы *просим вас от себя вместо Христа: примиритесь с Богом. Ибо Того, Кто не знал греха*, ибо не совершил Он греха, *за вас грехом соделал*, то есть Крестом сделал плоть Его, чтобы вы *стали не грехом*, каковыми именно и были вы, но *правдой* (ср.: 2 Кор. 5, 21), каковыми вы не были.



Глава 6



И хотя мы умоляли вас от себя вместо Христа, и Христос через нас увещевал вас, но теперь и сами мы от своего лица *увещеваем* вас, чтобы не *тицетно* благодать Божию принять вам (ср.: 2 Кор. 6, 1). Тех, кто по любви к вам терпят все эти страдания, принимайте – и будете спасены. Ибо это *время приятное* (ср.: 2 Кор. 6, 2), о котором предвозвещали пророки, и *день спасения*, в который вы спасены от той скрытой смерти, как и Писания предвозвещали (см.: Ис. 49, 8).

Никакого ни в чем никому не делайте препятствия, чтобы не было хулимо служение (ср.: 2 Кор. 6, 3) наше, то есть наша проповедь Евангелия. Но во всем да представляем себя на деле и по истине, как Христовых *служителей* (ср.: 2 Кор. 6, 4). Ибо подобает быть в нас терпению более, чем какому-либо внешнему покою для тела нашего, и больше, чем бедствий, отовсюду окружающих нас, в скорбях, в стеснениях. В темницах преследователей, в восстаниях начальников, в трудах путешествия и проповеди Евангелия, в бдениях молитвы и в постах относительно пищи (ср.: 2 Кор. 6, 5). И в чистоте душ, и в познании истины, и в великодушии, и в благодати друг ко другу, и в духе святости, то есть в делах Духа, и в любви нелицемерной (ср.: 2 Кор. 6, 6). И в слове истины к чужим и своим, и в силе Божией, то есть через великую помощь Божию, через *оружие правды* направо и налево — разумеи, к сынам добрым и к сынам злым (ср.: 2 Кор. 6, 7). Через *славу и бесчестие*, через знамения, то есть и преследования, как бы через *похвалы и порицания* (ср.: 2 Кор. 6, 8). Через похвалы от друзей и через порицания от врагов. Как *обманишки* мы считаемся, между тем как мы *верны*.

Как *неизвестные* являемся мы во время преследования, и нас *познают* во время знамений; как *умирающие* мы в преследовании, и вот, мы *живем* в Господе нашем, как *наказываемые* тлением, но не осуждаемые на смерть (ср.: 2 Кор. 6, 9). Как *скорбные* кажемся мы во время страдания, но внутренне мы *всегда радуемся*; как *нищие* мы, как если бы ничего не было нашего, а *многих* сокровенной жизнью *обогащаем*; как бы *ничего не имеем* в мире, а *всем обладаем* через власть, какую имеем и на небе, и на земле (ср.: 2 Кор. 6, 10). *Рот наш отверст к вам*, то есть уста наши с сердцем нашим *раскрыты* перед вами, о *Коринфяне!* (ср.: 2 Кор. 6, 11).

Итак, *вам не тесно в нас*; а если где и тесно вам, то именно в *сердцах ваших тесно* вам для любви к нам (ср.: 2 Кор. 6, 12). Так как вы как *дети* любите нас, то *возмездием* великим Сына обязаны вы нам. Потому *распространитесь и вы* (ср.: 2 Кор. 6, 13), то есть будьте невинны. Не будьте *сообщниками тех, которые не веруют*, но друзьями верующих. Ибо как не бывает *соучастие правды с беззаконием*, ни *света с тьмой*, ни *Иисуса Христа с сатаной*, так нет доли *верного* с тем, кто отклоняет и не верит (ср.: 2 Кор. 6, 14–15).

Потому *выйдите из среды их и отделитесь*, как сказал Исаия, и нечистоты, то есть *нечистого* совершения жертв, не касайтесь – и *Я приму вас*, которые были отвержены, *Я буду* вам

отцом, и вы будете Мне сынами и дочерьми (ср.: Иер. 3, 19; Ос. 1, 10), потому что преогорчили Меня и ненависть выказали Мне сыны Мои давние (ср.: 2 Кор. 6, 17–18).



Глава 7



Итак, возлюбленные, имея такие обетования, от самых дней Исаии, очистим себя от всякой скверны плоти (2 Кор. 7, 1), то есть от бессильных жертв закона и помимо закона, и совершенными сделаем души наши в святыне через Евангелие, которое даровало нам любовь Христову.

Будьте снисходительны к нам, братия, ибо не вам говорим, но в лице вашем другим вещаем, поскольку никого из тех, кто приходят к вам и хулят нас, мы не обидели, не учинили несправедливости и не обманули, как они это делают с нами из-за Евангелия (ср.: 2 Кор. 7, 2). Не к осуждению вас с ними говорим это; ибо прежде мы сказали, что вы в сердцах наших, чтобы умирать вместе с нами от гонителей и жить вместе с нами в откровении Христовом (ср.: 2 Кор. 7, 3). Великая у меня уверенность есть в вас ради прежней любви вашей, и великая у меня похвала о вас ради настоящего вашего терпения (ср.: 2 Кор. 7, 4). Я исполнен утешением и преизобильно радостью, при всей скорби нашей (2 Кор. 7, 4), потому что умножается радость моя, когда я слышу о вашем терпении. Ибо когда мы терпели и терпим всякие страдания в Македонии, то никакого покоя не имела плоть наша, и среди всяких скорбей находимся мы, подобно вам и более вас: извне – брани, а внутри – страхи за друзей, чтобы кто не соблазнился (ср.: 2 Кор. 7, 5).

Но Бог, утешающий униженных, то есть преследуемых, утешил нас прибытием Тита (ср.: 2 Кор. 7, 6). Большое беспокойство я учинил ему, ибо он внял мольбам моим и предал себя на смерть, прийдя в самый разгар гонения и подкрепляя нетвердых, которые есть между вами. Но когда пришел он и донес нам, что вы отложили личные заботы о себе и о воздвигающихся на вас страданиях и со всей любовью, какую имеете к нам, пребываете в нашей печали, то есть сострадаете апостолу, – когда я услышал об этом, радость великая была для меня в той сильной скорби, какую имею я (см.: 2 Кор. 7, 7). Итак, если и опечалил я вас в послании моем Первом теми многими обвинениями, в которых обвинил и некоторых из вас, не раскаиваюсь в том, что опечалил вас, ибо вы никоим образом не потерпели вреда (ср.: 2 Кор. 7, 8).

Теперь, однако, радуюсь не тому, что вы опечалены, но что опечалены о грехе, который к покаянию привел вас, ибо вы опечалены по Боге, ради Бога, так что ни в чем не потерпели вреда от нас, то есть не подверглись от нас унижению за грех одного (ср.: 2 Кор. 7, 9). Ибо печаль, которая по Боге, оживотворяет скрытую мертвенность, а мирская забота умерщвляет живых (ср.: 2 Кор. 7, 10). Ибо вот эта самая по Боге печаль ваша (ср.: 2 Кор. 7, 11), то есть доброе обращение или ответ, который дали за вас ближние ваши вместе с делами вашими; наказаны негодованием виновные между вами, страх и трепет удержали прочих ради них; любовь тех, кто поддерживали их; ревность тех, кто угрожали им, – во всем вы представили себя, что вы чисты, то есть что вы готовы и склонны к Евангелию жизни.

Итак, если написал я вам, то не ради оскорбившего и не ради оскорбленного, но ради того, чтобы через это открылось пред Богом рвение послушания вашего (ср.: 2 Кор. 7, 12). Посему мы просили или Тита, чтобы пришел к вам, или чтобы вы прощали виновных, поскольку в случае грехопадения их и сокрушения сердечного открылось перед Богом ваше великое усердие. Но мы обрадовались о радости Тита, ибо принес он нам весть о победе вашей, потому что успокоен дух его не некоторыми из вас, как прочие думали, но всеми вами (ср.: 2 Кор. 7, 13). Ведь я хвалился о вас ему прежде, чем он пришел к вам, но так как все вам по истине мы говорили, так и похвала наша, которая о вас была к Титу, справедливой оказалась (ср.: 2 Кор. 7, 14). Хотя и прежде любил вас Тит, но теперь сердце его еще больше расположено к вам при воспоминании о послушании вашем, ибо со страхом и трепетом, почетно вы приняли его (ср.: 2 Кор. 7, 15). Радуюсь, что во всем смело надеюсь на вас (ср.: 2 Кор. 7, 16), поскольку друзьям умеете оказывать почетный прием, а перед гонителями вы готовы достойно показать себя.



Глава 8



Поскольку же апостол озабочен был исполнением повеления, которое вручено было ему от Симона Петра (см.: Гал. 2, 10), чтобы он имел попечение о святых, то есть о тех, кто подвергались преследованию, а также о крещеных, которые находились в Иерусалиме, то и написал им, чтобы они были причастниками благословения их, увещевая их тем, что македоняне при поднятом на них гонении охотно, *с великим молением просили нас* о том, чтобы *дать нам дар и общение служения на святых* (ср.: 2 Кор. 8, 4). Мы хотели оставить их, поскольку для них достаточно было собственной их скорби и преследования, поднятого на нас. Они же, *не как мы думали* о них, *но себя самих также отдали, во-первых, Господу, потом и нам* (ср.: 2 Кор. 8, 5). Господу, чтобы умереть ради Него, а нам, поскольку приготовили то, о чем мы не просили их. И потому *упросили мы Тита, чтобы как начал у вас, так и да окончит* (ср.: 2 Кор. 8, 6). Как пришел он и обрадовал нас послушанием вашим и радостью, которую имеете вы в скорбях ваших, так опять пусть придет и обрадует нас обильными подаяниями вашими и обнаруженной вами щедростью к бедным, что во всем превосходите вы всякого человека. Но *как во всем изобилуете: верою, и гонением, и всяким усердием, и словом, и знанием, и любовью нашей к вам, так и в этой благодати изобилуйте* (ср.: 2 Кор. 8, 7).

Не как приказывающий повелеваю вам, *но через усердие к другим* желаем видеть перед всеми проявление вашей и нашей любви, ваших сердец (ср.: 2 Кор. 8, 8). И как *обнищал Господь наш* при Своих богатствах, чтобы *Его нищетой вы обогатились* (ср.: 2 Кор. 8, 9), так и бедностью святых, принятой ради Христа, можете обогатиться. Поскольку *с прошлого года вы захотели сделать это, то теперь исполните* ваше обещание. Ибо *каково у вас желание*, таково должно быть *и исполнение от достатка* вашего (ср.: 2 Кор. 8, 10–11). Не так думайте, что сколько даете, столько и получаете. Ибо если по бедности имения и малое дано будет, но сделать это желала добрая воля, то многое оказывается у вас; не на малые дары, которые имеете в руках ваших, взирает Тот, Кто приемлет, но на щедрость и доброхотность даяний ваших обращает взор Свой Мздовоздатель и воздает не так, как вы дали, но как хотели вы дать (см.: 2 Кор. 8, 12).

Говорю это не потому, чтобы я вам как бы желал скорби, а им утешения. Но *ваши* явный избыток *да восполняет их недостаток* преходящий, и *избыток их*, который не преходит, *восполнит* скрытый *ваш недостаток*, чтобы было равенство (ср.: 2 Кор. 8, 14) во всем, то есть в скрытом и явном, как и в пустыне было явное равенство между собиравшими манну (см.: Исх. 16, 18). Потому мы послали Тита, которого вы почтили и приняли. С ним *послали мы и брата нашего, которого* хотя вы и не знали, но *похвала его* в самом *благовестии* возвещается *по всем церквам* (ср.: 2 Кор. 8, 18). Это

Лука, рукоположенный от церквей для того, чтобы сотрудником нашим был для сей благодати, которой служим мы (ср.: 2 Кор. 8, 19). Но опасаемся того, чтобы кто не подверг нас порицанию в обилии этого служения, которое совершается нами, ибо мы промышляем о добром не тайно, пред Богом только, но и явными делами нашими пред всеми людьми (ср.: 2 Кор. 8, 20). Но мы послали и другого брата нашего, опытность которого хотя вы и не узнали, однако мы много раз испытали его во многих делах, что он усерден (ср.: 2 Кор. 8, 22), и служит сотрудником моим вместо Тита, то есть он с Титом заменяет нас. Но они не должны казаться меньшими в глазах ваших потому, что я назвал их братьями, ибо они – апостолы, хотя и не от двенадцати, но от семидесяти двух. Итак, покажите истинное доказательство любви вашей, которую вы имеете к нам, и нашей похвалы о вас в отношении к ним, а через них открыто в лице всех церквей (ср.: 2 Кор. 8, 24).



Глава 9



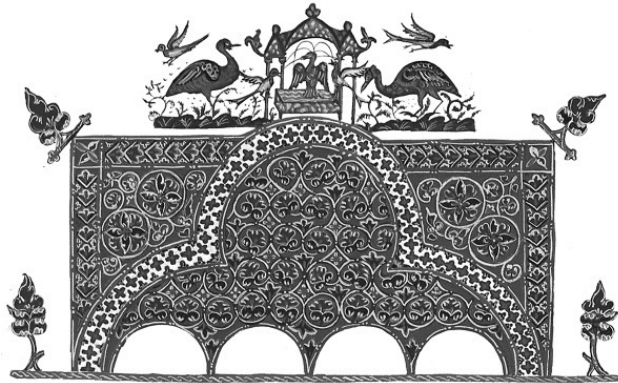
Поскольку же я хвалюсь у Македонян, говоря о вас, что с прошлого года приготовлены вы, и ваша ревность поощрила многих подражать вам, то потому послал я к вам братьев для приготовления вас, чтобы, если придут Македоняне со мною и найдут вас неготовыми к тому, к чему, как мы обещали, вы готовы с прошлого года, не постыдиться нам в похвале нашей, которой хвалились мы о вас, чтобы не сказать мне, что вы посрамили меня в обещании вашем, которое вы дали нам (ср.: 2 Кор. 9, 1–4). Приготовьте благословение, которое вы обещали с прошлого года, не как лихоимство, говорю, чтобы вам увеличивать сборы, но как благословение (ср.: 2 Кор. 9, 5).

Не уменьшайте его ради того, что я сказал вам не умножать. Ибо кто скупо сеет это самое семя, тому не дано будет обильно пожать в будущей жизни. А кто сеет с благословением и изобилием, тот от благословения Божия пожнет жизнь при кончине мира (ср.: 2 Кор. 9, 6).

Итак, пусть никто не дает как бы из необходимости стыда, с огорчением. Таковой потеряет награду свою и отвержен будет, ибо дающему доброхотно и добровольно обещаны дары, такого любит и Бог (ср.: 2 Кор. 9, 7). Исполнение этого служения не только восполняет лишения святых, находящихся в Иерусалиме, но и вас преумножает многими благодарениями пред Богом. Через испытание служения этого, за дары ваши, славим Бога, поскольку в этой скорби вашей вы с покорностью печетесь о бедных, ради высокой веры вашей во имя Евангелия Христа. И общение ваше со святыми является как бы чем-то неважным и малым (ср.: 2 Кор. 9, 12–13). Но общение молитвы их за вас состоит во mnogой любви, то есть в великом усердии. При этом условии за телесные блага вы получите духовные ради преизбыточествующей благодати Божией на вас (ср.: 2 Кор. 9, 14). Благодарение же Богу за дары Его — или за воздаяние Его, или потому, что дал Сына Своего за нас. Велик первый тот дар, но последний несравненен и неизъясним (ср.: 2 Кор. 9, 15).



Глава 10



Поскольку были некоторые, кто торговали дарами Божиими и злословили по поводу производившихся Павлом пожертвований, говоря, что, пользуясь именем святых, он собирает для себя, то апостол начинает писать и против таковых хулителей, представляя доказательства и удостоверения коринфянам, чтобы те, которые сохранили себя от нападений преследователей, не потерпели вреда от хулений лжеапостолов.

Умоляю вас, – говорит, – милосердием Божиим и кротостью Христовою, которую до настоящего времени видите во мне, который в лице, то есть хотя телом далек я от вас, однако прошу вас, чтобы не ложно на вас полагался я. Ибо если вы не поколебались от речей хулителей наших, то я смело выступаю против тех, которые думают, что мы как бы по плоти ходим; то есть кроме всего того, что клеветают на нас, говорят также, что дары те мы собираем для себя самих (ср.: 2 Кор. 10, 1–2). Ибо хотя во плоти ходим, однако не по плоти воинствуем (ср.: 2 Кор. 10, 3). То есть хотя собираем дары, но не для себя собираем, как говорят они.

Ибо оружие воинствования нашего (ср.: 2 Кор. 10, 4) – уничижение наше и терпение в искушениях наших – удостоверяют о нас, что мы не из плотских, но – сила Божия, которой мы сильно сопротивляемся всем этим искушениям. Оружием же воинствования нашего называет само Евангелие, ибо им разрушил все твердыни язычества и уничтожил древние замыслы идолослужения и всякое превозношение, то есть всякие начальства, которые поднимаются и гордо восстают против нового познания Бога, проповедуемого через нас уже всем народам, пленяем всякий ум, находившийся в плену лжи, обращая его в послушание

Христу (ср.: 2 Кор. 10, 5). И в готовности находимся наказать всякое непослушание, презревшее то, что посеяно и исполнено, чем и слух ваш был наполнен (ср.: 2 Кор. 10, 6). Это означает или то, что апостолы будут судить колена Иакова, поскольку те слышали Евангелие и не приняли, или то, что они готовы наказать тех, кто слышит хуления на нас и молчит, между тем как они должны быть истинным ответом против хулителей и зажать рот их.

Итак, смотрите на человека и человека по лицу судите, то есть между нами и между теми. Ведь если кто убежден в себе, что Христов, тот пусть считает и нас, по крайней мере, таким, каким себя самого, что как он Христов, так и мы (ср.: 2 Кор. 10, 7). Не хваюсь перед вами тем, что я больше их по власти апостольства, которую дал мне Господь мой, хотя и никоим образом не останусь в стыде от этой похвалы, ибо для созидания дана она мне, а не для расстройств вас, то есть чтобы сделать вас совершенными по дарам, а не обогатить грехами (ср.: 2 Кор. 10, 8). И я не знаю, что у вас совершенно мной, ибо другие хвастаются чем-то большим, чего не имеют у себя, и меньшим, чего тоже не имеют, чтобы не показаться мне, что как будто устрашаю вас посланиями моими (ср.: 2 Кор. 10, 9), чтобы вы устраши-

лись и обратились к нам, благодаря чудесам, которые совершили мы, и страданиям, которые совершены вами.

Святой Павел слышал, что говорили о нем, что дела его не соответствуют словам и поступки его – изречениям, выставляет, говорили, себя не таким, каков он есть, и пишет о себе то, чего на самом деле не имеет. Ввиду этого говорит: *Это да узнает таковой, что каковы мы оказываемся на слове в посланиях, в отсутствии, таковы и в присутствии, на деле явимся* (ср.: 2 Кор. 10, 11). *Ибо мы не смеем сопоставлять или сравнивать себя с некоторыми, которые себя самих* (ср.: 2 Кор. 10, 12) как знаменитых *представляют* перед вами, но мы унижаем себя даже и сравнительно с тем, каковы мы на самом деле. А если и сравниваем, и измеряем себя, то с самими собой сравниваем и соизмеряем себя, то есть с ничтожеством нашим.

И мы не хвалимся, подобно им, сверх меры, но хвалимся перед тщеславием их *по мере правильной*²⁷ (ср.: 2 Кор. 10, 13), насколько уделил нам Бог, то есть тем, что Бог сделал нас достойными того, чтобы быть нам благовестниками.

Ибо не как такие, которые еще не достигли до вас с своей проповедью, проповедали мы еще вам, но напрягаем себя к прославлению у вас, ибо и до вас достигли мы благовествованием Христовым (ср.: 2 Кор. 10, 14).

Не хвалимся и чужими трудами, то есть проповедью других евангелистов, или не хвалимся перед теми, которые не знают нас, *но надежду имеем в душах наших, ибо возрастающей видим со дня на день веру вашу*, так что опять в вас приходится нам *величаться* этим, и *мера* законного удела нашего доходит *до изобилия*, и дается нам и *далее у вас благовествовать*, но не тем, кому уже было возвещено Евангелие, *чтобы не хвалиться нам готовым в чужом уделе* (ср.: 2 Кор. 10, 15–16). Но кто пожелает хвалиться, тот пусть хвалится проповедью, которую дал ему Господь возвещать между непокорными народами (см.: 2 Кор. 10, 17). *Ибо не тот, кто себя самого одобряет на словах, достоин, но кого Бог представляет через дела* (ср.: 2 Кор. 10, 18).



²⁷ По правильной мере – то есть по шнуру или веревке, которыми совершали измерения.

Глава 11



Лучше бы было, если бы вы умом своим с некоторым снисхождением поняли то, что я высказываю с некоторым неразумием, то есть в похвалу себе; но хорошо и то, что вы слушаете меня (см.: 2 Кор. 11, 1). Ведь я говорю во имя Того, Кто говорил во плоти, подтверждая чудесами проповедь Свою, и во имя таинств Его. Таким образом, я утвердил и *обручил вас* (ср.: 2 Кор. 11, 2) в святой истине, решив представить в последний день перед Христом. *Но боюсь, чтобы как змий прельстил Еву лукавством своим* и отделил от Бога, *так не были бы повреждены помыслы ваши* (ср.: 2 Кор. 11, 3) теми самими апостолами змия, и чтобы вы не уклонились *от простоты* святости, которую имеете *во Христе*, то есть от истины святости Христовой. Ведь *если кто приходит к вам и иного Христа проповедует, которого мы не проповедали вам, или другой какой-либо дар получаете через них, которого вы, пока мы были у вас, не получили, или другое Евангелие возвещают вам, какого не приняли вы от нас, то вы хорошо терпели бы и слушали бы слова тех, кто хулят нас* (ср.: 2 Кор. 11, 4).

Ибо так думаю о себе, что ничего я не дал вам менее, чем высшие Апостолы (ср.: 2 Кор. 11, 5) дают своим ученикам. *Если же и неукусен я словом, как говорили, но не знанием*, то есть не в отношении к истине и проповеди моей, *но во всем мы явлены были вам* (ср.: 2 Кор. 11, 6): и в истинном Евангелии, и в духовных дарах. *Или разве грех совершил я тем, что себя унизил, не восхвалил, чтобы возвысились вы кротостью и унижением, которое получили от нас? Или, быть может, я унижен тем, что даром Евангелие Божие благовестил вам?* (ср.: 2 Кор. 11, 8). Или тем, что *у других церквей брал я, чтобы отдать вас другому оброку и покончить дело ваше?* А если чего недоставало мне, когда я был у вас, как это засвидетельствуете сами вы, то никому из вас мы никогда не досаждали, прося чего-либо. Но после терпения моего *недостаток мой восполнили* не дети вашего города, но *братия, пришедшие из Македонии* (2 Кор. 11, 9); они-то, говорю, и восполнили нужду мою. И не только в этом сберегал я себя, чтобы не быть для вас в тягость, но и *во всем, чтобы не в тягость мне быть вам, я старался и постараюсь*.

Подлинно, *есть истина Христова во мне*, которая не изменяется, поскольку эта *похвала моя* до настоящего дня *не будет уничтожена* не в нашем только городе, но *во всех странах Ахаии* (ср.: 2 Кор. 11, 10). Поступая так, *неужели не люблю вас* (ср.: 2 Кор. 11, 11), как македоняне, пусть даже и принял вспомоществование от них? *Но это сделал я и буду делать до конца, чтобы отсечь повод у тех, которые под такими предлогами хотят подвергнуть порицанию и очернить нас, чтобы и в том, чем хвалятся, что мы не получаем ничего, между тем как они имеют, оказались такими же, как и мы, у которых есть нужда и которые не взяли ничего* (ср.: 2 Кор. 11, 12).

Итак, не прельщайтесь ими ради той скромности, которой облакаются они лицемерно, *ибо таковые лжеапостолы – деятели коварные, преобразующиеся в апостолов Христовых* (ср.:

2 Кор. 11, 13). Как и *сатана* различно преобразовался в *ангела света* в то время, когда говорил Господу нашему на крыле храма: «Если Ты Сын Божий, бросься вниз, ибо написано: “Ангелам Своим заповедал о Тебе”» (см.: Мф. 4, 5–6; Лк. 4, 9–10; Пс. 90, 11–12), так преобразует он различным образом служителей своих *как служителей правды* (ср.: 2 Кор. 11, 15), когда они оказываются не из двенадцати и не из семидесяти двух апостолов, *конец которых* в самом конце *будет по делам их*, здесь сделанным.

Опять говорю, то есть хваюсь. Но поскольку этого вы еще не слышали от меня, то *пусть не сочтет кто меня безрассудным* за то, что я не воздержался от похвалы. *Если не так*, то *хотя бы как* какого-либо из неразумных *примите меня* (ср.: 2 Кор. 11, 16).

Ведь и сам я знаю, что то, *что говорю*, конечно, *не говорю в Господе*, но как *в неразумии*, в этом именно *месте похвалы* апостола (ср.: 2 Кор. 11, 17), поскольку *многие* (ср.: 2 Кор. 11, 18) пришли к вам, и были приняты некоторые из нас.

Если сами вы благоразумны, снисходите вашей мудростью и охотно выслушиваете похвальбу. Как они выставляют самих себя у вас, так и унижайте себя перед ними, чтобы лучше служить им. Притворяясь, они поедают вас. Хотя ничего не берут от вас, как и некоторые из тех, но всячески обируют вас. Некоторые и превозносятся над вами, как бы начальники, и *в лицо* даже *вас бьют* (ср.: 2 Кор. 11, 20). Итак, поскольку все то, чего мы не сделали вам, делают вам они ради славы вашей, то мы оказались почти бессильными в таких делах, чтобы предохранить вас от этого. Поскольку же святой Павел нашел повод говорить против этих самих апостолов, которые были евреями, то ведет речь и о тех, которые смело хвалились именем Авраама. *В чем кто дерзает хвалиться, в неразумии говорю, дерзаю и я* (ср.: 2 Кор. 11, 21).

Если евреи они – и я; если сынами Иакова, то есть *Израилем*, названы – *и я*; если от благословенного семени Авраама они – *и я* (ср.: 2 Кор. 11, 22). Если же *служители Христовы* они, *безрассудно скажу*, то есть скажу, что во мне есть: *я больше* (ср.: 2 Кор. 11, 23). В чем же я более, чем они, как не *в трудах*, и *в узах*, и *в бичеваниях*, и *в смерти часто*? *От иудеев*, говорю, *пять раз получил я по сорока без одного ударов*²⁸. *Трижды* по приказанию царей *меня били палками*, *однажды камнями побивали*, *трижды терпел кораблекрушение* на море, *ночь и день с часу до часу без корабля в глубине морской пробыл*, разумею: в то время, когда отправлялся он в город Иерусалим (ср.: 2 Кор. 11, 24–25). *В опасностях*, *в путешествиях* и *реках* в то время, когда обходил отдаленные страны для евангельской проповеди. *В опасностях от разбойников* (ср.: 2 Кор. 11, 26), то есть тех, кто подстерегали его и дали клятву, что не вкусят хлеба, пока не убьют его (см.: Деян. 23, 12). *В опасностях по городам*: в Ефесе (см.: Деян. 18, 21; 1 Кор. 15, 32), Иконии (см.: Деян. 14, 2), Антиохии (см.: Деян. 14, 26) и других (см.: Деян. 16, 22; 18, 22; 19, 23, 21, 27 и др.). И не только это, но и в усердии и *труде*, так как я ходил пешком по всем странам, *в голоде и жажде*, по недостатку хлеба и воды, не говоря *о постах многих*, которые были добровольными, и *в стуже* в пути, и *в нагоде*, по неимению одежд. *Кроме прочих скорбей, которые ежедневно собирались надо мной, сверх того*²⁹ *забота* не об одном городе или об одной стране, но *о всех церквях* (ср.: 2 Кор. 11, 27–28).

Кто изнемогал бы, как вы, умом своим – и я бы не печалился за них? *Кто соблазняется в вере*, и *я не воспламеняюсь* (ср.: 2 Кор. 11, 29) изысканием средств для обращения его? *Если же хвалиться надо*, то делами *немощи*, то есть искушениями должно хвалиться мне. Клянусь я, и *не лгу* (ср.: 2 Кор. 11, 30–31). В Дамаске народоначальник *Ареты царя* обыскал весь город,

²⁸ Указанное (см.: Втор. 25, 3) число ударов (сорок) раввины уменьшали на один, потому, чтобы не превзойти узаконенного числа в случае ошибки счета или по другим соображениям. Наказание считалось тяжким. См.: Schoettgen. Horae. Adh. loc. ed. 1733. Dresdae et Lipsiae, p. 714–716; Jos. Antiq. IV. 8.21. ed. Niese, 1.272. § 238; Mischna, Maccoth, III. 10–14 ed. Surenhusii, IV. 288–290 и Gemara, fol. 22.2

²⁹ Это чтение и толкование соответствуют сирийскому тексту, то есть в значении «кроме прочего всего», а также в значении «сборище», «толпа», «мятеж», «восстание», хотя в сирийском «кроме другого и восстание, которое против меня ежедневно» точнее соответствует греческому тексту, чем перифраз святого Ефрема. Русский перевод подразумевает ежедневное стечение у апостола людей по духовным и телесным нуждам своим.

чтобы взять меня. А как я не мог укрыться внутри города, ни выйти через ворота его, то через *окно стены избежал я рук его* (ср.: 2 Кор. 11, 32).



Глава 12



Итак, *хвалиться* этим ради лживых похвал лжеапостолов *надлежало бы, но не полезно* нам. *Перейдем* опять к *видениям и откровениям Господа* (ср.: 2 Кор. 12, 1). Хотя многие откровения были ему, однако он пожелал сказать о том, которое было ему на пути в Дамаск, как об известном всем и описанном не от своего имени. *Знаю*, – говорит, – *человека во Христе, который назад тому четырнадцать лет (в теле ли был он, или вне тела был, не знаю)* то есть в то время, когда он *восхищен был*, так как после откровения он знал, что рассудок его был *восхищен*, а спутники его говорили, что тело его никуда не было перемещено; *восхищен был до третьего неба* (2 Кор. 12, 2), или *до третьего из небес*, как и греки говорят, ибо то Царство Небесное, а не небо, или можно относить это к тем двум небесам, которые перечисляет нам Моисей (см.: Быт. 1, 6), или же небес, созданных вместе с землей (см.: Быт. 1, 1). Итак, их много, а нам они кажутся одним. Давид объясняет, что небес много, когда говорит: *Небеса проповедуют славу Божию, и о делах рук Его вещает твердь* (Пс. 18, 2), и апостол говорит: *Небеса – дело рук Твоих* (Евр. 1, 10); и в другом месте: *Восшел Он превыше всех небес* (ср.: Еф. 4, 10). Неизреченными же называет те слова, которые слышал о рождении Сына. Услышал их, и стали они благоугодны ему. Ведь из-за этого он и упорствовал, и преследовал Церкви. Также и священники, и книжники иудейские соблазнялись именно тем, каким образом мог бы родиться Бог: «Человек Ты, а Богом Себя делаешь» (ср.: Ин. 10, 33).

О *таковом* роде предметов, – говорит, – *похвалюсь, о себе же не похвалюсь, разве бессилием* (ср.: 2 Кор. 12, 5), ибо лжеапостолы украшались не тем, что составляло их собственность. Апостол же сообщает под именем других о своем собственном. *Ибо если захочу хвалиться другими откровениями, то отнюдь не окажусь лжецом, ибо истину скажу, но воздерживаюсь, опасаясь, чтобы, подобно тем, кто приняли меня за Бога и хотели принести жертву* (см.: Деян. 14, 11; 28, 6), также и другие *не думали обо мне как бы о Боге, ради откровений сверх того, что видит кто во мне или что слышит от меня* (ср.: 2 Кор. 12, 6). *Но да не превозношусь по причине величия откровений, о которых я не сообщил вам: Дано мне жало³⁰ плоти – ангел сатаны, да удручает меня³¹, да не превозношусь* (ср.: 2 Кор. 12, 7).

³⁰ Дано было жало... – в славянском тексте в переносном смысле «пакоствник», в древнерусском «остен», латинский «stimulus» (Вульгата, Ириней, Киприан, Амвросиаст, Гиларий, Иероним, Августин, Григорий Великий и др.); «sudes» у Тертуллиана, греческий: «Всякий заостренный предмет из дерева, кол, тын, ость, игла, колючка, жало у колючих растений, также у животных».

³¹ В греческом тексте: *Чтобы колотил, заишал, бил кулаками* в отличие от *давать пощечину, бить ладонью* (см.: Мф. 26, 67; 5, 39), причем постоянно и непрерывно. Так и все переводы, кроме арабского: *Бьет* без ближайшего определения, также славянский: *Да ми пакости деет* и русский: *Удручать меня*. Некоторые древнерусские: *Да мя томит*. Сирийский перевод употребляет глагол, означающий то же, что и греческий, – «бить кулаками» (см.: Мф. 26, 67).

Жало же это было или его немощь, как говорят некоторые, или Александр медник (см.: 2 Тим. 4, 14), как говорят другие³².

Ради этого трижды Господа умолял я, да отступит от меня. И сказал (мне): достаточна тебе благодать Моя (ср.: 2 Кор. 12, 8–9), которая поражает жало твое, ибо сила Моя совершается в немощи, поскольку сила благодати с помощью немощных совершается. Но в этом не был услышан, поскольку откровение и о том, что не был услышан, сделано было ему, чтобы убедить, почему не был услышан. *Лучше будет мне хвалиться в немощи*, то есть ожидать немощи, чтобы вселилась в меня сила Христова. *Посему я благодушествую в немощах, в обидах и... в гонениях... ибо, когда я немощен в этом внешнем, тогда силен я во внутреннем* (2 Кор. 12, 10).

Вот, неразумен даже стал я и хвалюсь, поскольку вы послушанием своим, оказав повиновение нашим хулителям и гордецам, принудили меня дойти до этого. Ибо надлежало вам, пока мы хранили молчание, свидетельствовать за нас перед нашими хулителями, ибо в любом из всех даров, которые даются через Духа, никакого не имел я недостатка у вас пред наивысшими апостолами (ср.: 2 Кор. 12, 11).

Хотя и ничто я по делам моим, знамения однако апостолов я совершил у вас. И мы явили вам то, что превозносят люди, – мы были у вас во всяком терпении вместе со знамениями, и чудесами, и силами, которые совершали мы, но никоим образом не властвовали над вами при

³² Первое толкование: «Болезнь и вообще немощь плоти» можно найти у святого Иринея (Adversus haereses, lib. V, cap. 3. § 1. ed. Stieren, p. 720–721). Святой Василий Великий (Regulae fusius tractatae, Int. et. Resp. 55, § 4, ed. Migne. Patr. Grace, t. 31. col. 1049) и святой Григорий Богослов выражаются неясно: «О сатане, которого он, подобно апостолу Павлу, носил в теле своем для пользы и который не позволял ему часто совершать празднества апостолам». Никита в толковании к этому месту разумеет святого Григория Назинзина (Orat. 42. 26, Migne, 36. 489. ср.: 43, 72, ib. 604), святой Иоанн Златоуст, который в одном месте, по-видимому, и сам, хотя и нерешительно, принимает это объяснение (De laudibus Pauli Horn. VI. Migne 50, 505), а в другом, решительно отрицая это толкование, свидетельствует: «Некоторые утверждали, что апостол говорит о какой-то головной болезни, происходившей от диавола, но это невозможно» (Толкование на 2 Кор. Беседа 26. Migne 61. 577). Западные толкователи, например Иероним, сопоставляя Послания (см.: Гал. 4, 14 и 2 Кор. 12, 7), предполагает: «Когда апостол пришел к галатам в первый раз, он занемог, ибо есть предание, что он часто страдал от весьма тяжелой головной боли, это и есть ангел сатанин, который дан был ему, чтобы удручал его во плоти, чтобы не превозносился. Эта немощь и слабость тела служили искушением для тех, кому возвещалось Евангелие» (Com. in Galat. Migne Patr. ser. lat. t. 26. col. 381). Августин, в одном месте отказываясь от объяснения, в другом говорит положительно: «Какой-то болезни тела предается, ибо болезни телесные большей частью бывают по попущению Божию, от ангелов сатаны» (In Psalmum. 130. 7. ib. col. 1708). Пелагий выражается следующим образом: «Или преследования, или болезни, ибо некоторые говорят, что он часто страдал головной болью» (Com. ad. h. I. Migne, t. 30. col. 803). Примазий упоминает три объяснения: преследование, болезнь головы и возбуждение плоти, принимая первое за более достоверное (In 2 Cor. 12, 7; у Migne t. 68. col. 581–582). То же и Седулий: преследования, или болезнь головы, или закон во удех, противоборствующий закону ума (Migne t. 103. col. 108). Григорий Великий в одном месте говорит об искушениях болезнями телесными, сопоставляя 2 Кор. 12, 7 и Ин. 5, 14; 9, 2–3 (Praef. in lib. Job. § 12 no ed. Bened. Paris. 1705. t. 1. col. 12–13). Кроме того, Никита в своих толкованиях на Григория Богослова упоминает о болезни ног, Фома Аквинский – болезнь живота; новые западные толкователи разумеют эпилепсию (Comely. Cursus Scripturae Sacrae. Comm. in 2 Cor. et Gal. p. 327). Второе толкование, в смысле внешних искушений апостола от насылавшихся на него сатаной гонений, мучений, вообще препятствий всякого рода со стороны многочисленных врагов апостола, и в особенности от Александра, Именей и Филиты, дает Златоуст (Толкование на 2 Кор. Беседа 26. Migne 61, 577), Феодорит: «Искушения всякого рода, обиды, оскорбления и восстания народные» (Comm. ad. h. 1. Migne Ser. Graec. t. 82. col. 449) и компиляторы святого Златоуста – святой Иоанн Дамаскин (Opera ed. Lequien, t. II. p. 152), Экумений (ibid), Феофилакт (ib.), Евфимий Зигабен (Comm. ad 2 Cor. XII. 7 ed. Calogeras, Athenis, 1881. t. I. p. 482). Амвросиаст: «Искушения, обиды» (Migne 17. 330. D-331. А ср. 361 D и далее), Пелагий на первом месте ставит это объяснение, Примазий и Седулий. Наконец, существовало в древности и третье, святым Ефремом не упоминаемое, толкование в смысле искушений апостола похотью плоти или иным законом плоти, живущим в членах ее и противоборствующим закону ума, о чем сам апостол говорит в Послании к Римлянам (см.: Рим. 7, 14). Толкование это упоминает Примазий, ставя его на третьем месте и считая более достоверным второе, то есть искушение от преследований внешних, и Седулий – также на третьем месте. Но авторитетных представителей это толкование, кажется, не имеет. Ссылки на святого Иринея, Тертуллиана и Киприана не имеют силы, потому что у них разумеется немощь плоти. У Августина в толковании псалма 58 (Sermo 2, § 5, Migne 36. 709–710) речь только о том, что «апостол языков не устыдился признаться в том, что получил жало плоти, чтобы оно удручало его, дан был ему ангел сатаны, чтобы не превозносился величием откровений» – и ни малейшего намека на возбуждение похоти плоти. Наконец, и у святого Григория Великого говорится вообще об искушении плоти, ее немощности и страданиях, а не о вожделениях. Принимая во внимание более ясные и решительные толкования Иеронима, Августина и Григория Великого в смысле телесного недуга или болезней, необходимо заключить, что эти учителя не разделяли третьего толкования.

помощи их, ибо всем и всячески угождали мы (ср.: 2 Кор. 12, 11–12). *Ибо что есть то, в чем вы умалены были перед прочими церквями, если только не тем, что я нисколько не отягчил вас* (ср.: 2 Кор. 12, 13), то есть едва допустил нечто принять от вас? *Ибо не ищущего вашего, но вас: ведь не дети родителям приобретают имение тайно или явно, но родители детям* (ср.: 2 Кор. 12, 14).

Я же охотно буду тратить и истрачиваться не за имения ваши, но за души ваши. И если я люблю вас всей моей любовью, то почему же я менее любим вами? (ср.: 2 Кор. 12, 15). *Но пусть я ничем не отягчил вас; может быть, как человек хитрый, я лукавством вас обирал?* (ср.: 2 Кор. 12, 16). *Разве через тех, которых посылал к вам, я обманул вас?* (ср.: 2 Кор. 12, 17). *Разве Тит совершил какое-либо лихоимство у вас в то время, когда я посылал его к вам? Не одним ли и тем же духом, не одними ли и теми же стопами* (ср.: 2 Кор. 12, 18) моими ходил он у вас, чтобы не быть бременем для кого-либо из вас?

Что я делаю и что повелеваю тем, кого посылаю к вам, то *это ради назидания вашего* (ср.: 2 Кор. 12, 19) делаю. *Но боюсь, чтобы я, когда прииду, не нашел вас не такими, какими желаю, чтобы не было раздоров, зависти* (ср.: 2 Кор. 12, 20) и прочего. Чтобы *опять, когда приду, не уничижил меня Бог у вас*. То есть да не пошлет мне Бог скорбь ради вас, и я буду оплакивать многих из согрешивших и нераскаявшихся (ср.: 2 Кор. 12, 21).



Глава 13



Согрешившим прежде и прочим всем предвозвестил я и предвозвещаю, чтобы теперь совершили покаяние, потому что, если приду опять и не найду их раскаявшимися, более уже не пощажу их (ср.: 2 Кор. 13, 2). Или доказательства ищите в том, что имеете Христа, Который в вас не бессилен? (ср.: 2 Кор. 13, 3). Ведь силен Он в вас, если захотите призвать Его на помощь к себе в то время, когда станут возникать в вас помышления худые и похоти плоти. А что Он силен в вас, об этом уже свидетельствуют дары Духа, которые даны некоторым из вас. Ибо если и распят был по немощи ради человечества Своего, но живет по силе Божества (ср.: 2 Кор. 13, 4) Своего. И это запечатлевают и удостоверяют знамения и чудеса, совершающиеся именем Его. Если же мы немощны оказываемся в Нем, благодаря гонениям и поношениям, то живы будем с Ним через знамения, которые совершаем во имя Его.

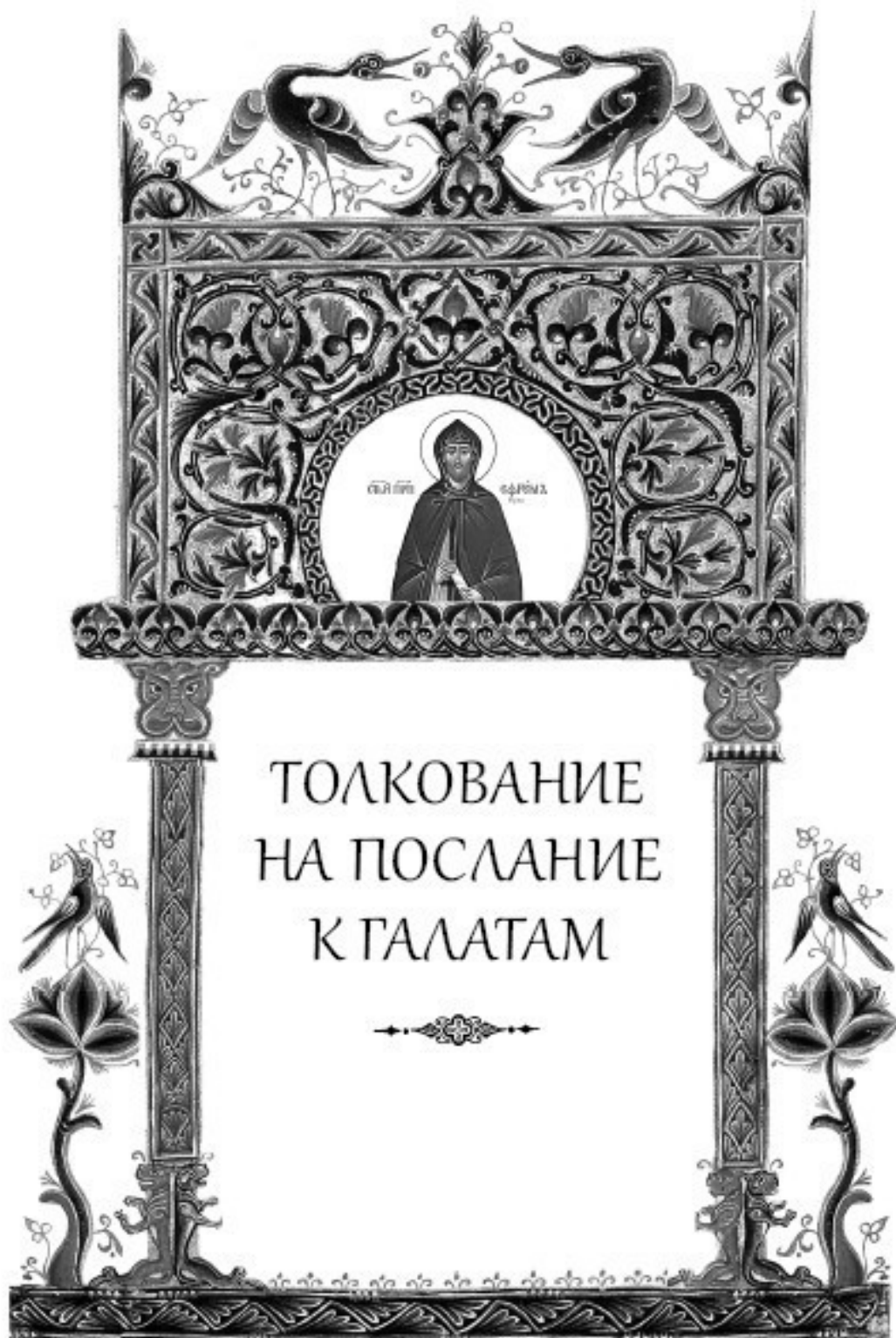
Себя самих взаимно испытывайте, в той ли вы вере, какую я передал вам, и не оказываетесь ли блуждающими вслед лжеапостолов. Также сами себя удостоверяйте (ср.: 2 Кор. 13, 5), чтобы не было какого-либо сомнения в уме вашем, ибо если сомневаетесь, то Христос отступает и удаляется от вас, и вы оказываетесь недостойными. Но надеюсь, что узнаете, что мы не недостойны (ср.: 2 Кор. 13, 6), как лжеапостолы думают о нас; ибо вот, мучения наши свидетельствуют за истинность нашу, а также известные всем язвы тела нашего (см.: Гал. 6, 17) запечатлевают и явно удостоверяют сокровенную веру нашего ума.

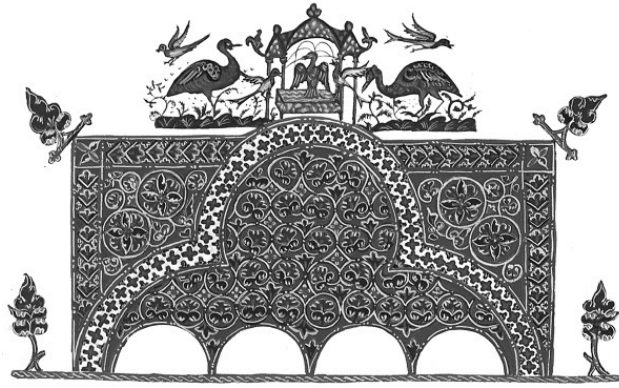
Мы же молимся к Богу, чтобы никакого зла не делали вы, не для того, чтобы являлись мы достойными, то есть чтобы мы оказывались достойными или испытанными через вас, но чтобы вы добро творили, а мы бы недостойными оказывались (ср.: 2 Кор. 13, 7). Это и означают слова: Да радуемся, когда мы немощны, а вы сильны (ср.: 2 Кор. 13, 9), то есть когда мы терпим преследования, а вы пребываете в мире. Равно и о том молимся, чтобы вы были совершенны в слове и деле. Для того это в отсутствии пишу, чтобы мне, когда приду к вам, суровее не поступить с вами, по власти, которую дал мне Господь для разрешения грехов на небе и на земле (ср.: 2 Кор. 13, 10).

Впрочем, радуйтесь, после того как я опечалил вас Первым посланием моим, и усовершеншайтесь в том, чего недоставало вам, и утешение примите, поскольку плакали, и будьте единомысленны (ср.: 2 Кор. 13, 11), если уклонялись друг от друга. И Бог любви и мира будет с вами (2 Кор. 13, 11) – да любите в Нем тех, которых, за прегрешения их, вы отвергли и отлучили от себя. Миром приветствуйте тех, от которых, по недостойнству их, вы отклоняли речь уст ваших.



Толкование на Послание к Галатам





Галаты были слушателями Павла не для того, чтобы наблюдать исполнение закона, упраздненного страстью Креста, но для того, чтобы верить в Самую Троицу и проповедовать новое Евангелие. Но вот пришли некие из самих евреев, которые желали не того, чтобы отвратить их от возвещенного им Павлом Евангелия, но чтобы присоединить к нему и исполнение ими Ветхого Завета, и их, благодатью освобожденных, снова подчинить игу рабства. И поскольку они хвалились именем Симона Петра, который имел преимущество среди апостолов обрезания, то Павел начинает писать против них, говоря так:



Глава 1



Павел Апостол не от людей — разумеи: не от Симона и не через Симона, но через Иисуса Христа, открывшегося мне на пути в Дамаск (см.: Деян. 9, 1), и через Бога Отца, воскресившего Его из мертвых, чтобы объявить о воскресении Своем всем еретикам, отрицавшим Его воскресение, церквям Галатии (ср.: Гал. 1, 1–2), как тем, что были поколеблены в вере, так и тем, которые остались тверды, то есть из евреев. Благодать вам и мир от Бога Отца нашего, призвавшего вас к всыновлению, и от Господа нашего Иисуса Христа, а не через Господа нашего Иисуса Христа, давшего Себя за грехи наши, чтобы изъять нас из настоящего века лукавого (ср.: Гал. 1, 3–4), то есть от зол, совершающихся в веке сем, по воле Бога Отца нашего, чтобы открыть явленную в мире благодать Отца и Сына.

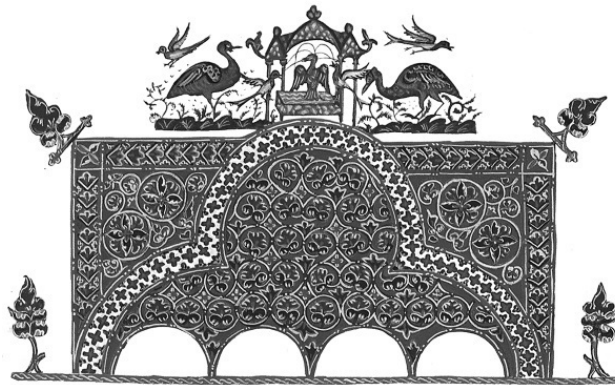
Удивляюсь, что вы так скоро переходите не от меня, но от Призвавшего вас через меня к благодати Своей, чтобы отойти к другому Евангелию (ср.: Гал. 1, 6). И хотя я подумал, что речь идет о проповеди Симона, однако это не что-либо иное, так как окончен срок закона, в котором это возвещалось. Не есть иное (ср.: Гал. 1, 7) — иной Христос или иная истина. Но люди по своему произволу хотят совратить вас от Евангелия Христова. Если вы увидите у них чудеса или пленитесь их заверениями о себе самих, что они суть ученики Симона, если бы я сам даже пришел к вам с иным Евангелием, или ангел, который, конечно, не может низойти, но если бы нисшел для того, чтобы прибавить или уменьшить против того, что я предал вам, анафема да будет (ср.: Гал. 1, 8). Принятием обрезания не оказывайте лести проповедникам обрезания. Ведь если бы я угождал священникам, которые меня не учили, то я уже не был бы Христовым слугой, каковым теперь видите меня. Итак, то Евангелие, которое я вам благовествовал, не от людей я принял (ср.: Гал. 1, 11–12), как новые учителя ваши, то есть ревностные ваши соблазнитель, но бывшее мне откровение обратило меня от прежней жизни моей в Иудействе. Ведь слышали вы, что чрезмерно преследовал я Церковь Божию, разрушая и опустошая ее, и как преуспевал я в Иудействе более многих сверстников моих в делах закона (ср.: Гал. 1, 13–14).

Когда же благоволил Бог, избравший меня от чрева матери моей, чтобы вместо преследователя я стал преследуемым в Церкви Христовой и благовестителем Христа не у иудеев, но среди язычников, тогда я не пошел в Иерусалим к Апостолам и не отправился туда, куда не посылал меня, но отошел в Аравию и в Дамаск языческий (ср.: Гал. 1, 15–17). Потом после лет трех пришел в Иерусалим, но не для того, чтобы научиться Евангелию у Петра, но чтобы видеть Петра, и пробыл у него дней пятнадцать (ср.: Деян. 9, 26; Гал. 1, 18). Ничего нового не сообщил он мне, и я пришел в страны Сирии и Киликии (ср.: Деян. 15, 41; Гал. 1, 21). Был даже не знаком церквям сущим во Христе от обрезания, ибо я не путешествовал туда после откровения. А только был у них слух, что преследовавший нас некогда, ныне, придя, благо-

вестует веру, которую некогда презирал и опустошал. И во мне прославляли Бога за чудесное обновление, которое Он совершал во мне (ср.: Гал. 1, 22–24).



Глава 2



Потом через четырнадцать лет опять ходил в Иерусалим не без повеления свыше, а по откровению, чтобы объявить им в присутствии Тита Евангелие, которое я благовествовал у язычников, так как я ради откровения, которое послало меня, опасался того, чтобы не тщетно подвизался я в этой проповеди (ср.: Гал. 2, 1–2). Но даже и Тит, который из язычников был, а не из нас, в Иерусалиме не принял обрезания, как настаивали лжебратья, хотевшие повергнуть нашу свободу, которую имеем во Христе, в рабство закона, которому даже на малое время не унизили мы себя подчинением (ср.: Гал. 2, 3–5), то есть исполнением закона, так что и вы подражателями нашими будьте и не уступайте, чтобы истина блавестим, которое мы проповедали вам, пребывала твердой у вас (ср.: Гал. 2, 5). Те же, которые горделиво мнят о себе, что они значат что-то благодаря тому, что соблюдают ветхое с новым, как при этом мнения были они, – никакой заботы у меня нет о них, ибо Бог лицо людей не приемлет (ср.: Гал. 2, 6), то есть тех, которые думают о себе, что они угождают Ему соблюдением закона и обрезания Авраамова. Они-то и восстали против меня, когда увидели, что я верен Евангелию среди язычников необрезанных, как и Петр (ср.: Гал. 2, 7) был верен у покоренных им через Евангелие обрезания. Ибо Содействовавший Петру в апостольстве обрезания (ср.: Гал. 2, 8), то есть чтобы научил обрезанных через это, послал меня для научения язычников – без сего.

Когда же узнали благодать, данную мне, Петр и Иаков и Иоанн, главные из апостолов, которые действительно были столпами церквей (ср.: Гал. 2, 9), то они ничего не уменьшили и ничего не прибавили к тому, что и открыл им касательно проповеди моей у язычников, но руку согласия дали мне и Варнаве, чтобы мы проповедали у язычников, как и было повелено нам, а они – у обрезанных, как и им заповедано (ср.: Гал. 2, 9). Только повеление дали они нам о том, чтобы мы заботились о бедных среди язычников, что и делали мы действительно. Но заботились мы также и о бедных, которые были в Иерусалиме. Делать это я старался потому, что враги Креста нисколько не заботились восполнить недостаток у тех возлюбленных Христом язычников. Но чтобы вы узнали, что если бы пришли сами апостолы к язычникам, то стали бы возвещать ту же проповедь, какую возвещаю я, сообщу вот что: когда приходил Кифа в Антиохию, сам глава апостолов и основание Церкви³³, я осмелился тогда обличать его не потому, что сам он заслуживал обличения, а потому, что подвергался обвинению от обрезанных, ходивших с ним (ср.: Гал. 2, 11). Ибо прежде, чем пришли к нему обрезанные от Иакова, брата Господа нашего, он с язычниками вместе и от пищи языческой ел; когда же пришли они, стал делать различие, то есть не безразлично, а с различием, опасаясь за обрезанных (ср.:

³³ Чтение возбуждает подозрение по католическому вероисповедному оттенку; учитывая мысль, высказанную в 1 Кор. 3, 11 и Мф. 16, 18, быть может, вместо *основание* надо читать *камень*.

Гал. 2, 12), бывших между язычниками, чтобы они, уверовав во Христа, не возвратились опять к сынам народа своего, как бы отчужденные от Христа.

И не Петр один это делал, но и иудеи, ставшие учениками в Антиохии, которые прежде не лицемерили, как Симон, но и они стали лицемерить вместе с Симоном. Так, даже и Варнава, который был из язычников, вынужден был ради Симона различать роды пищи евреев. *Но когда я увидел, что они не прямо идут к истине Евангелия, поскольку они были и язычниками, и иудеями, последователями и Христа, и закона, а Симон боялся что-либо говорить им, чтобы не соблазнить их, тогда я сказал Петру, не наедине, но перед всеми, ибо не сам он был в чем-либо нетверд, но ради нетвердых по необходимости вынужден был делать это. Итак, в лицо ему я сказал к обрезанным: Если ты, будучи иудеем, по-язычески жил вчера, то как сегодня принуждаешь — не словом, но делом — язычников иудействовать?* (ср.: Гал. 2, 13–14).

Но мы по природе иудеи, опытные в законе, узнали, что не оправдывается человек от дел закона, как только через веру в Иисуса Христа, и потому мы оставили закон и уверовали во Иисуса Христа, чтобы оправдаться нам верой, а не делами закона, потому что законом никто не может оправдаться, так как не может исполнить его (ср.: Гал. 2, 15–16). Если же мы, ища оправдания во Христе, оказываемся и сами грешниками, так как не исполняются некоторые предписания закона, то неужели Иисус Христос был служителем греха, поскольку Он упразднил заповеди, которые осуждали нарушавших их? (ср.: Гал. 2, 17). Да не будет. Ведь если то, что разрушил я и так поступал до настоящего времени, с этого дня и потом опять создаю, то таким образом преступником заповеди себя представляю, ибо возвращаюсь к соблюдению того, что не вполне разрушил. Но я для всех заповедей закона умер, чтобы по Богу жить (ср.: Гал. 2, 18–19). Как же это? Так, что живу уже не так, как прежде, по закону, но верой Сына Божия живу. Не отвергаю благодать Божию, которая дана мне через Крест, ибо если через закон правда, как говорите вы, что напрасно Христос умер (ср.: Гал. 2, 20–21).



Глава 3



После того как убедил их касательно события в Антиохии, возвращается к порицанию и увещанию галатов, говоря: *О, неразумные Галаты, склоняющиеся ко всем учениям! Кто вас очаровал?* (ср.: Гал. 3, 1). Ведь вы прежде показали успех в усвоении Евангелия, а теперь хотите отступить? *Ибо вот пред глазами вашими написано* и в Новом, и в Ветхом Завете *о Христе Иисусе*, как о претерпевшем распятие, ибо древнее Писание, которое любите вы, свидетельствует, что Он должен *быть распят*. Теперь *это только от вас желаю узнать: от дел закона*, которые заставляют вас ныне подвергаться обрезанию, *приняли вы Духа* пророчества и языков и истолкования языков, *или от слуха веры*, которую мы проповедали вам? (ср.: Гал. 3, 2). Ведь если бы вы были отринуты за то, что не соблюдали постановлений закона, то каким образом ныне сделались достойными даров Духа? Если же вы были совершенны, то смотрите, *как неразумны вы* тем, что когда иудеи оставили закон и перешли к этому новому Евангелию, *вы, начав духом*, то есть Евангелием, *теперь*, благодаря закону, *хотите плотью окончить?* (ср.: Гал. 3, 3). А если это так, то и скорби, которые вы претерпели ради обетования Христова, *напрасно претерпели вы* (ср.: Гал. 3, 4). Но скажите мне, *кто даровал вам Духа и совершил у вас чудеса* Того же Духа: *от дел ли закона*, которые не исполняет человек, совершил это Бог *или от слуха веры?* (ср.: Гал. 3, 5).

Если же думаете вы или ваши учителя, что вера меньше дел, то вот, Авраам получил обетование не потому, что совершал дела закона, *а потому, что уверовал в Бога*, и это *вменено ему в правду* (ср.: Гал. 3, 6). Понимаете ли из этого, что верующие, подобные Аврааму, называются сынами Авраама?

Провидело, то есть от самых дней Авраама указало Писание, что *верой оправдает язычников Бог*, когда говорил ему: *Благословятся в тебе все народы* (Быт. 12, 3). *Итак уверовавшие благословляются с Авраамом верным*. Ибо все, которые *от дел закона*, под проклятием находятся, ибо написано: *проклят всяк человек, кто не пребудет во всем написанном в книге закона*, чтобы исполнять это (ср.: Гал. 3, 7-10).

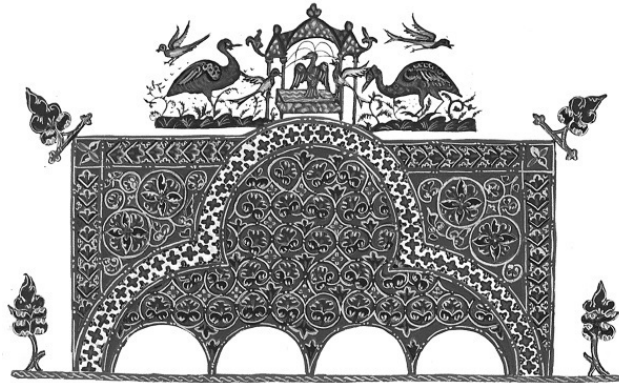
Ясно, что *законом самим никто не оправдывается*, так как нет никого из праведников, большего или меньшего, который не был бы преступником закона и не подлежал бы проклятию закона; *ибо праведный от веры жив будет* (ср.: Авв. 2, 4). Закон же *не от веры* животворит, но исполнивший заповеди закона *жив будет этим* (ср.: Лев. 18, 5). Христос нас *искупил от проклятия закона*, ибо, придя на землю, претерпел за нас *проклятие: проклят*, сказано, *всяк висящий на древе* (ср.: Втор. 21, 23; Гал. 3, 11-13). Теперь же, когда *благословение Авраама* через Евангелие Христово *достигло до язычников*, почему не спешите с радостью *принять благословение Духа*, обещанное Аврааму через веру, которая прежде оправдала Авраама? (ср.: Гал. 3, 14). Приводит в речи своей пример, что как *завещание утвержденное не отменяется*,

и не прибавляется какое-либо другое постановление сверх того, что положено в нем, так и Аврааму изречено обетование, не ему и семенам его многим, потомству Хеттуры и Измаила, но ему самому и семени его, Тому, Кто есть Христос (ср.: Гал. 3, 16). Итак, этого обетования, которое, подобно завещанию, утверждено было у Бога от самых дней Авраама, закон, бывший после четырехста и тридцати лет, не может отменить и сделать бездейственным обетование. Ибо если, как утверждают ваши новые учителя, по закону наследство, то уже не по обетованию, как сказал Сам Бог (ср.: Гал. 3, 16–18).

Но мы знаем, что Аврааму через обетование даровал Бог, а не через закон, который ради преступников положен был, чтобы он своими установлениями мог подготовить людей до времени, то есть доколе не пришло семя, которое обещано в присутствии сонма ангелов рукой посредника (ср.: Гал. 3, 19). Но посредничество ангелов было не в одном лице; Бог же, бывший среди них и давший это обетование, один был, Который не изменяется. Итак, закон не против обетований Аврааму, ибо если бы дан был закон, могущий оживотворить, то упразднено было бы обетование (ср.: Гал. 3, 21). Но заключило Писание исполнителей закона под грех, чтобы обетование от веры Иисуса Христа дано было не делающим дел закона, но верующим (ср.: Гал. 3, 22). Однако же не совсем бесполезен был закон, но был для нас стражем от грехов, благодаря своим прещениям и наказаниям. Заключены были, разумею, что сохраняемы для той веры, которая уготована была для откровения нам. Итак, закон был для нас детоводителем (Гал. 3, 24), поскольку нас, укрошенных и усмиренных, приводит к вере во Христа, которая оправдывает нас. Но когда пришла вера, уже не у детоводителя мы, то есть под законом, ибо все мы сыны Божии через веру Иисуса Христа (ср.: Гал. 3, 25–26), а не прежние рабы, угнетаемые под игом закона. Все, которые во Христа крестились и веруют, что облеклись во Христа, не только освободились от проклятия закона, но и приняли как бы другой образ, хотя и остались теми же по естеству (ср.: Гал. 3, 27). Итак, после прощения в крещении нет уже Иудея надменного, ни язычника отверженного, ни раба слабого, ни владыки горделивого, ни мужчины по власти своей и женщины с подчинением своим, ибо все вы – одно во Христе Иисусе. Если же вы принадлежите Христу, Который от Авраама, то семя Авраамово – вы, ставшие наследниками обетования (ср.: Гал. 3, 28–29).



Глава 4



Привел для уяснения мысли и другой пример. *В то время, пока наследник – дитя, он ничем не отличается от раба, хотя и господин всего. Но подчинен опекунам и домоправителям до времени, предназначенного отцом. Так и мы, когда были детьми, то есть пока мир был дитятей под нетвердым порядком закона, то как бы началом мира мы были поработаны* (ср.: Гал. 4, 1–3). *А когда пришла полнота времени, Бог послал Сына Своего* (Гал. 4, 4), *Который родился от Девы, как сказал Исаия (см.: Ис. 7, 14), и подчинился закону, чтобы детей подзаконных искупить, чтобы они получили усыновление* (ср.: Гал. 4, 5). *А чтобы ясным сделать, что вы – сыны, послал Бог Духа Сына Своего в сердца ваши, вопиющего через вас, как через сынов, ежедневно: Отче наши, сущий на небесах! Да святится имя Твое* (Мф. 6, 9; Лк. 11, 2).

Но тогда-то, когда не знали Бога, вы служили идолам, которые по природе своей не боги. Но теперь вы познали Бога, лучшие же – Бог Сам познал вас по делам вашим и избрал вас Себе в народ святой; как же обращаетесь опять к ничтожным и немощным началам закона и, хотя уже окончилось время их, хотите подчиниться игу рабства? (ср.: Гал. 4, 8–9). *Дни наблюдаете, и месяцы, и годы* (ср.: Гал. 4, 10), как соблюдал народ израильский. *Боюсь за вас, чтобы не унизились вы до перехода в иудейство и не напрасны были труды наши, когда мы трудились у вас* (ср.: Гал. 4, 11).

Будьте, как я, теперь без этих дел закона, поскольку и я, как вы, соблюдал эти предписания. Ничем вы не обидели (ср.: Гал. 4, 12) *меня, что могло бы побудить меня перемениться в отношении к вам. Знаю я, что по причине немощи плоти моей благовествовал я вам прежде — или в слабости членов своих, или в искушении от врагов своих* (ср.: Гал. 4, 13). *Это-то самое искушение, которое, – пишет, – представлял я в себе самом, вы не презрели, но как ангела, который лишен страданий, в самом страдании приняли меня* (ср.: Гал. 4, 14). *Потому таким людям, которые, если бы возможно было, очи ваши исторгли бы и дали бы мне* (ср.: Гал. 4, 15), *неужели я стал бы преподавать вам ложь, смешанную с истиной? Также и я не враг вам, но доверил вам всю истину, утвердил вас во всей истине, когда проповедовал* ³⁴ *вам* (ср.: Гал. 4, 16). *Но те, которые ненавидят вас за то, что вы получили Духа без соблюдения закона, принудить вас хотят, чтобы, обратившись к ним, вы соревновали им, обрезываясь вместе с ненавидящими вас за то, что вы получили, чего у них нет* (ср.: Гал. 4, 17). *Хорошо же, если кто*

³⁴ В церковнославянском тексте: *за немощь плоти*; в русском: *в немощи* (неточно); сирийский: по болезни (немощи) плоти моей (Castelli Lex. 1800–1801; Brockelm. 165. а). Здесь указывается на какую-то немощь плоти или болезнь, задержавшую апостола в Галатии и послужившую поводом для первого благовествования среди галатов (см.: Деян. 16, 6; 18, 23). Болезнь разумеет тут и Викторин (Migne. Seria lat. t. VIII. col. 1159). Но Златоуст, Феодор Мопсуестский, Евсевий Эмесский, Феодорит Кирский, Иоанн Дамаскин, Фотий, Экумений, Феофилакт, Августин, Амвросиаст, Пелагий, Иероним, Примазий и другие относят это к преследованию врагов.

сореvнует не в предметах вредных, но в хорошем и полезном (ср.: Гал. 4, 18). Опять мучаюсь я рождением вас дотолѣ, когда изобразится Христос в вас (ср.: Гал. 4, 19), то есть пока не вселится в вас Христос. Хотел бы я теперь быть у вас и изменить голос мой (Гал. 4, 20) для утверждения вас другим учением, ибо удивляюсь столь быстрой перемене вашей.

Неужели в самом Аврааме не усматриваете, что двух сынов имел? Который от рабыни был, по плоти рожден, ибо он не был по обетованию, как Исаак, сын свободной. Но это были образы двух заветов (ср.: Гал. 4, 22). Один — с народом иудейским, по закону в рабстве рождающий по подобию той Агари, ибо Агарь есть гора Синай в Аравии (ср.: Гал. 4, 23–25). Она служит подобием этого Иерусалима, поскольку он в порабощении находится и вместе с чадами своими служит римлянам. Вышний же Иерусалим свободен, как Сарра, и выше всех властей и начальств (ср.: Гал. 4, 26). Он есть мать наша, Церковь Святая, которую мы исповедуем. Не мы изобрели это учение, ибо Исаия предсказал о ней: *Возвеселись, бесплодная, нерождающая* (ср.: Ис. 54, 1), потому что много явилось детей Церкви неплодной, более, чем у Израиля, имеющего мужа. Вы же, братия, чада обетования по Исааку (ср.: Гал. 4, 27–28). Но как Измаил обижал Исаака (см.: Быт. 21, 9), так и мы теперь терпим преследования от них. И как сказал ему: *Изгони рабыню и сына ее, да не наследует сын рабыни с сыном свободной* (ср.: Быт. 21, 10), так отделились и они, чтобы не быть им наследниками вместе с вами. Итак, мы не оказываемся рабами благодаря той свободе, которую получили через Христа.



Глава 5



Твердо да стоим во Христе, и опять игу рабства закона да не подвергаемся (ср.: Гал. 5, 1). Вот я, Павел, который более вас знаю это, говорю вам, если вы обрезываетесь, как говорят вам, то в этом и ради этого не будет вам никакой пользы от Христа (Гал. 5, 2). Притом ведь всякий, кто допускает обрезание, должен потом исполнять и весь закон: хранить субботы его, совершать праздники, вкушать опресноки, и агнца, и горькие травы. А если это вы будете делать, то вы остались без Христа и этим законом хотите оправдаться (ср.: Гал. 5, 4). Если хотите получить оправдание своими делами по закону, то от благодати, которая совершена у вас, как и у всех язычников, вы отпали. Но мы духом веры, которую приняли, надежду оправдания, которое дается этой верой, ожидаем: ибо во Христе Иисусе ни обрезание не имеет никакой силы, ни необрезание, но вера, через любовь преодолевающая, через веру нашу в Господа нашего и нашу взаимную любовь друг к другу (ср.: Гал. 5, 6).

Хорошо или вы в том, что указал я; кто вас остановил и прельстил отпасть от истины, которую я предал вам? (ср.: Гал. 5, 7). Ибо то, во что уверовали вы прежде, происходит от Того, Кто вас призвал, а убеждение это, противоположное прежнему, – от того, кто вас прельстил и остановил теперь; или: убеждение ваше от Бога, от Которого и призвание всех язычников (ср.: Гал. 5, 8). Всякое учение подобно закваске: в кого оно влагается, ум того, как тесто, заквашивает собой. Но я надеюсь на вас в Господе, что ничего другого, кроме того, что я предал вам, не помыслите. А смущающий истину, которую я посеял в вас, он один понесет осуждение, которое придет на того, кто соблазняет ближнего (ср.: Гал. 5, 10). Я же, если бы обрезание проповедовал, конечно, не подвергался бы гонению от самих иудеев. Следовательно упразднен соблазн Креста (ср.: Гал. 5, 11), то есть уничтожение Креста, которое мы проповедуем, через обрезание, которое они проповедают. О, если бы и совсем удалены были за нашу ревность те, которые возмущают вас! (ср.: Гал. 5, 12).

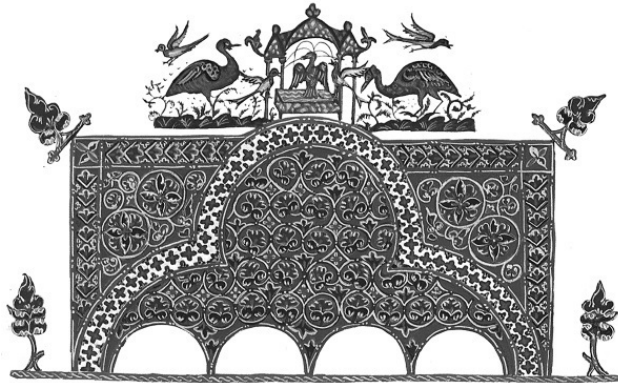
Вы же, братия, к свободе призваны были, поэтому не обращайтесь к закону. И свобода ваша да не будет в побуждение плоти, но любовью служите друг другу (ср.: Гал. 5, 13), а не чуждым учением. Ведь закон, к которому вы прибегаете для исполнения многих постановлений его, в немногих делах исполняется, именно: возлюбил ближнего твоего, как себя (ср.: Гал. 5, 14). Если же друг друга ненавидите и угрызаете, то не только закон не исполняете, но и друг от друга истребляетесь (ср.: Гал. 5, 15).

Но говорю: духом, делами именно духа ходите, и похоти плоти вашей не совершайте, ибо плоть желает того, чего не желает дух, а дух желает того, что служит к обузданию плоти (ср.: Гал. 5, 16). Поскольку же две эти стороны человеческого существа друг другу противоположны, то не только не творите всего того, что ни пожелаете, но делайте то, чего желает дух, живущий в вас (ср.: Гал. 5, 17). Если же духом водитесь, то вы не под законом. Известны дела

плоти, когда господствует закон ее, каковы: блудодеяния, нечистоты и прочие, о которых я говорил, пока находился у вас, а теперь в отсутствии пишу вам, что совершающие такие дела Царства Божия не наследуют (ср.: Гал. 5, 18–21). Плод же духа есть любовь, и мир, и прочее (ср.: Гал. 5, 22–23). На таковые дела нет закона, так как не написано в законе совершать их, но по нашей свободной воле мы охотно решаемся делать это. А те, кто Христовы, те плоть свою распяли со всеми похотями плоти, мною указанными (ср.: Гал. 5, 24). Станем жить по духу и последуем ему через добрые дела наши. Да не будем тщеславны, друг друга вызывая к соблюдению закона ветхозаветного (ср.: Гал. 5, 25–26).



Глава 6



А если по непредвиденности впадет человек в какое-либо прегрешение, то те, которые, благодаря духовным делам своим, далеки от прегрешения, пусть *наставляют такового в духе кротости* (ср.: Гал. 6, 1), но пусть и остерегаются, чтобы при этом не возобладал ими едва побежденный порок гордыни, чтобы и сами они, будучи свободны от прегрешения, в которое впали их ближние, не подвергались искушению тщеславию. *Когда один другого тягости носит, тогда исполнится закон* (ср.: Гал. 6, 2). А не тогда, когда кто мнит себя быть чем-то (ср.: Гал. 2, 6). Но да испытываем себя и дела свои, от Бога ли они, и тогда в себе самих только похвалу будем иметь, а не в другом, то есть не в делах другого (ср.: Гал. 6, 4). Каждый собственное бремя свое будет носить (ср.: Гал. 6, 5), и да не похваляется бременем других, которое несут. Неопытный пусть согласуется с опытным во всем добром, то есть ученик да подражает во всем добром своему учителю, который его учит³⁵. Не думайте же, что нет Суда, и не решайтесь на грех, Бог не допускает поругания чьего-либо: поскольку *сеющий в плоти своей* дела плоти, тот *тление пожинает* (ср.: Гал. 6, 7–8), и именно корысть его есть тление, а в *духе* дела духа *сеющий, от самых дел своих жизнь вечного воскресения пожинает* (ср.: Гал. 6, 8). А *добро творя да не унываем* и да не ослабеваем в постоянстве, ибо придет время, далекое от косности, и мы вечно пожинать будем без всякого остатка (ср.: Гал. 6, 9). *Да совершаем добро друг другу, преимущественно же своим по вере* (ср.: Гал. 6, 10), то есть святым, которые были в Иерусалиме, и товарищам тех, бывшим у язычников и радостно перенесшим расхищение своих имуществ.

Смотрите, какими письменами написал я вам *моей рукой* об обрезании (ср.: Гал. 6, 11). А те, что *желают льстить и хвалиться во плоти*, то есть обрезанием, они *принуждают вас обрезываться, чтобы хвалиться вашим обрезанием* (ср.: Гал. 6, 12), говоря так: «Вот, мы обре- зываем тех, которых Павел учил не обрезываться». Мне же да не будет похвалы, если не одним только *крестом Господа нашего Иисуса Христа*, в нем да будет похвала моя, ибо через него мир мне распят, и я распят страданиями и гонениями на виду мира (ср.: Гал. 6, 14). *Подлинно, во Христе Иисусе ни обрезание что-либо может, ни необрезание*, но только то, что человек есть *новая тварь* (ср.: Гал. 6, 15). И те, которые это правило благодати твердо содержат, мир будет на них (ср.: Гал. 6, 16), язычники ли то будут или израильтяне Божии.

Впрочем из-за правила обрезания никто мне трудов да не доставляет, ибо вместо обре- зания, которое совершается над одним членом и которым хвалятся обрезанные, я *страдание*

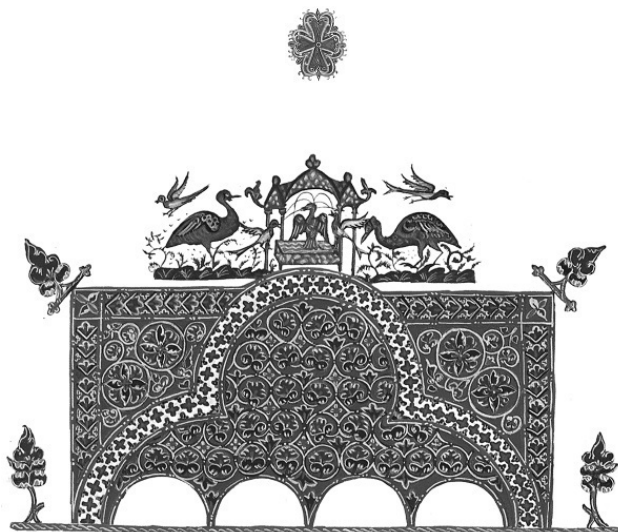
³⁵ Таким образом толкуется в духовно-нравственном смысле, но Златоуст, Феодорит, Августин, Иероним и другие относят этот стих к *благам телесным* (содержанию учителей) (ср.: 1 Кор. 9, 4–14; 2 Кор. 11, 7; Флп. 4, 10–14; 1 Тим. 5, 17 и др.).

Господа нашего Иисуса Христа³⁶ во всем теле моем ношу (ср.: Гал. 6, 17). Благодать Господа нашего Иисуса Христа с вами всеми (ср.: Гал. 6, 18), а потому не ищите оправдания от закона.



³⁶ Знаки, которые выкалывались или выжигались на теле рабов, отсюда рубцы, шрамы и остававшиеся на теле апостола следы тех мук, которые он, как раб Христов, терпел за своего Господа (см.: 2 Кор. 11, 23).

Толкование на Послание к Ефессянам



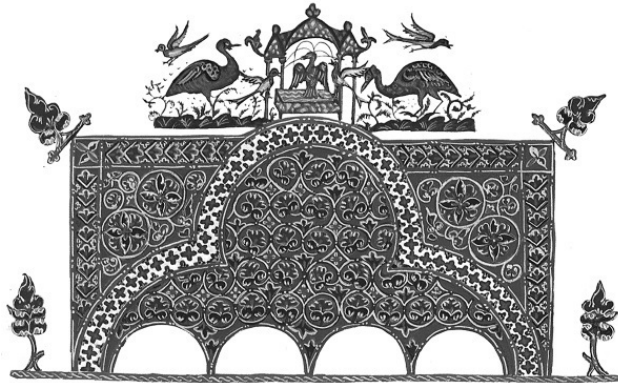
Ефесяне были слушателями Евангелиста Иоанна. Он, когда увидел, что три товарища его начали свои Евангелия с рождения Господа по плоти, то, чтобы люди не подумали, что только человеком был Тот, Кто явился ему, а не Сыном Божиим, уклонился от своих товарищей и дал своему Евангелию новое начало, которого его товарищи не сделали. Потому Евангелие свое начал раскрытием тайны, а не того, что Он рожден от Марии, или от Давида, и Авраама, и Адама, но так: *В начале было Слово, и то Слово было к Богу, и Бог было то Слово* (ср.: Ин. 1, 1). Так как апостол Павел знал, что ефесяне по Евангелию Иоанна, их наставника, хорошо научены были касательно

Божества Господа нашего³⁷, оставил то, в чем они были совершенны, и решился писать о воплощении Его и жизни в теле. Поэтому говорит им об унижении плоти Его – что нисшел в преисподнюю земли, и написал о величии Его – что восшел превыше всех небес. И хотя в начале Послания соединяет мир Сына с миром Отца, преимущественнее толкует ефесянам о человечестве Его, чем о Божестве.



³⁷ Очевидно, предполагается, что Евангелие Иоанна написано ранее Послания к Ефессянам и что Иоанн Богослов переселился в Ефес еще при жизни апостола Павла.

Глава 1



Павел, – говорит, – Апостол Иисуса Христа по воле Бога (ср.: Еф. 1, 1), Который хотел, чтобы язычники вошли в Царство Божие, *святым и верным*, то есть крещеным и оглашенным. *Благодать вам и мир от Бога Отца нашего и Господа Иисуса Христа* (Еф. 1, 2), а не через Господа нашего Иисуса Христа.

Благословен Отец наш, Отец Господа нашего (Еф. 1, 3). Отцом нашим назван потому, что по благодати Он призывает нас к усыновлению Себе. Отец же Господа нашего Он есть по существу, а не по усыновлению, и по природе, а не по благодати. Словами: *Отец Господа нашего* он указывает на различие между Сыном и плотью. Когда сказал: *Отец Господа нашего*, то указал этим на то, что сказал о Сыне, а когда пишет: *Бог Господа нашего*, то показывает этим, что речь идет о человечестве Его. *Который, – говорит, – благословил нас* не земным благословением закона, а *всяким благословением Духа в небесах во Христе*, так как в Превечном Совете Своем *избрал нас* для этого *прежде мира*, чтобы быть нам *святыми* через крещение и *непорочными*, именно *по любви*, а не по праведности жития нашего (ср.: Еф. 1, 3–4). Так уже *прежде избрал нас* через таинственные предсказания пророков и уже с того времени *предназначил нас* к усыновлению во Христе, по *благоволению желания Своего*, чтобы это усыновление даровать нам (ср.: Еф. 1, 5). Чтобы *прославлялась* во всем, то есть чтобы превосходила все *похвала благодати Его*, Он помиловал нас через Самого *Сына Своего* (ср.: Еф. 1, 6). Кроме того, через *Него* имеем мы это *искупление* и надежду, которую *получили мы* через *Кровь Его*. *Оставление грехов* получили не за дела свои, но *по богатству благодати Его*, которая *преумножилась в нас*, то есть обогатила нас *во всякой мудрости и знании* (ср.: Еф. 1, 7).

Премудростью Своей открыл нам тайну воли Своей, *предположил* и скрыл тайну Домостроительства Своего, которую должно было открыть (ср.: Еф. 1, 9). Ибо *в полноте времен все устроится во Христе*, что на небесах и что на земле *есть в Нем* (ср.: Еф. 1, 10), то есть: светила, которые обновляются в нашем уме и нашем представлении о них и являют нам, что они суть твари, а не боги; также идола, которые на земле, яснее открываются перед нами как творения рук, а не как творцы, ибо они обновляются в обновлении, с нами совершенном, они обновляются не в себе самих, но в истинном познании природы их. Итак, *с этой самой целью* мы отличены и избраны на то, что предопределил Бог, чтобы все через Иисуса Христа могло стать угодным Богу и совершилось *желание воли Божией*, чтобы быть нам, более всех прежних поколений, *в похвалу славы Его* — нам, *прежде надеявшимся во Христе* (ср.: Еф. 1, 11–12). *Поскольку и вы* через Иисуса *услышали слово истины* (ср.: Еф. 1, 13), ибо Он есть обетование жизни, через Него вы отвратились от всех идолов и уверовали через Духа Святого, Который был благовестован вам посредством вод. Притом то, что совершено с вами, *есть залог истинного наследства вашего*, которое вы надеетесь получить *в искупление приобретения* вашего, то

есть будущим искуплением в собрании язычников в день пришествия Господа нашего, так что это послужит *в похвалу славы Его* (ср.: Еф. 1, 14), то есть во славу откровения Его.

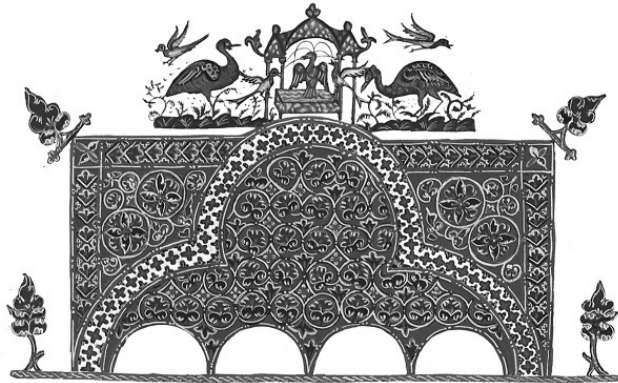
Посему и я, услышав о вере вашей в Господе Иисусе и о любви к служителям Господа нашего, не перестану благодарить за вас, память о вас творя всегда в молитвах моих: чтобы Бог Господа нашего Иисуса Христа, Отец славы, так как Он через Сына Своего был причиной благословений, которые теперь воссылаются язычниками, прежде издававшими хуления вместо восхвалений, чтобы Сам Отец славы дал вам Духа знания и откровения, чтобы через откровение премудрости Духа познали Его (ср.: Еф. 1, 15–17). *И чтобы просветились очи сердца вашего, чтобы знать вам, в чем состоит надежда превосходства призвания вашего и в чем богатство славы наследства Его, которое уготовано и блюдетсЯ святым, и в чем безмерное величие силы Его в вас, верующих, в жизни вашей и в делах Духа, живущего в вас, верующих* (ср.: Еф. 1, 18–19).

И вот, совершаются дела по силе всемогущества Его: Он даровал силу Христу, и оживотворил все концы мира, и Сына воскресил из мертвых. О Том, Кого выше назвал Богом Господа нашего Иисуса Христа ради плоти, сказал: *Воздвиг Его из мертвых и посадил Его одесную Себя на небесах, превыше всякого Начальства и Власти* (ср.: Еф. 1, 20–21), сказав о Нем по плоти. Также по плоти: *Все подчинил под ноги Его, и Его сделал главой над всем и над Церковью, Которая есть, как говорит, тело Его и полнота Его, все во всем наполняющего* (ср.: Еф. 1, 22–23). Так как

Он облек Себя телом нашим, то Церковь становится в конце телом Тела Его, и таким образом все наполняется Им, и Он во всем.



Глава 2



И вас, некогда мертвых грехами жития вашего, по воле начальника власти в воздухе и духа, поскольку он есть начальник над воздухом, так что может воспринимать от него подобие видимого образа, и начальник над духом нечистоты, – тот, – говорит, – который уже возобладал в сынах непослушания, не желающих веровать Евангелию, в (числе) которых и мы все обращались в похотях плоти нашей, творя не волю Божию, но волю земного помышления и плоти нашей, и были мы по природе чадами гнева, как и прочие, даже до настоящего времени упорствующие в непослушании (ср.: Еф. 2, 1–3). Мы все, – говорит, ибо и себя самого апостол включает в число их, ибо считал, что и он был чужд той благодати, которая помиловала и помилует всех, которые веруют и получают крещение ею. Бог же по великой любви Своей, которой возлюбил нас, помиловал нас милосердно, когда мы были мертвы грехами нашими, оживотворил нас посредством крещения во Христе, благодатью Его спасая нас, поскольку даром спас нас, и воздвиг нас с Ним уже данным нам обетованием, прежде чем мы пали бы, и посадил нас с Ним в небесах, то есть удостоил нас чести и славы посредством плоти Его, которую посадил на небесах, чтобы открыть векам грядущим в воскресении Его преизобильное богатство благодати Своей, которая была через Христа в этом веке нашем (ср.: Еф. 2, 4–7). Ибо благодатью Его призваны вы, именно через веру (ср.: Еф. 2, 8). И это не от вас, не вами сделано и не вашими делами, но Божий дар есть, чтобы кто не похвалился делами своими, но да хвалится благодатью, которая помиловала его: ведь мы Его творение, созданное вновь в Господе нашем Иисусе Христе для дел добрых, к каким Он прежде, когда избрал нас, подготовил нас, чтобы в них ходили мы (ср.: Еф. 2, 9–10).

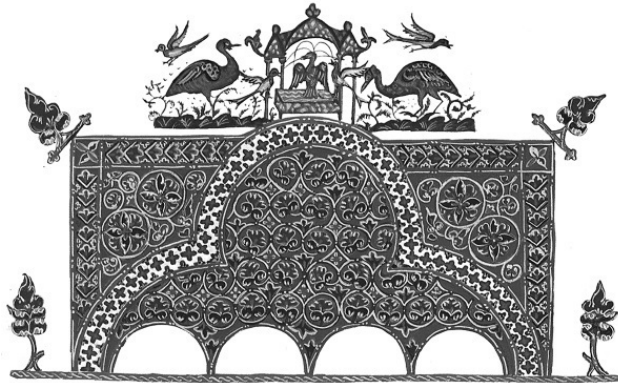
Потому и вы помните, что некогда вы также язычники были по плоти, поскольку дела плоти совершали, и называемы были вы необрезанием от обрезанных евреев (ср.: Еф. 2, 11). И были вы в то время без Христа, хотя и сохранялись для призвания Христова, и отчуждены были от общества и учреждений Израиля, то есть от соблюдения постановлений закона (ср.: Еф. 2, 12). Чужие же вы не обетованию, но завету обетования, и другой надежды не имели, ибо не знали обетования, и без Бога в мире жили, ибо не ведали Бога истины. Ныне же, так как вы сделали Христовыми через веру вашу, вы, которые далеко были от Него, сделались близкими Ему в Крови Его, которую принимаете (ср.: Еф. 2, 13). Ибо Он есть мир наш, то есть Он создал мир между евреями и язычниками, сделал обоих одним заветом и разрушил плотью Своей средостение (ср.: Еф. 2, 15–16) вражды, то есть безумие идолослужения, лежавшее на всех и скрывавшее истину, и дозволил разуму человеческому переноситься на небеса. И закон земных заповедей духовными повелениями Своими упразднил, чтобы двух (очевидно, язычников и евреев), создать в Себе Самом в одного нового человека, творя мир, и сдружить обоих в одном теле, которое умерщвлено за обоих, и через Крест Свой убил вражду, то есть уничто-

жил и истребил вражду между нами и Богом. *И, пришедши, благовестил мир вам, язычникам дальним, и евреям близким, потому что через Него мы возымали доступ* (ср.: Еф. 2, 17–18).

Прежде мы соединялись и разделялись друг с другом благодаря своим законам, ныне же явился для нас *доступ в одном Духе к Отцу* всяческих, то есть через *Духа*, Которого восприяли мы от самого крещения, так что между получившими Его уже нет более ни иудея, ни язычника, ибо все во всем Христос (ср.: Еф. 2, 18). *Итак вы уже не чужие* обетованиям завета и *не пришельцы* в отношении наследства, уготованного и соблюдаемого для вас, *но сограждане святым и свои Богу* (Еф. 2, 19). *И построены вы на основании* проповеди пророков и Апостолов, тогда как *Сам Иисус Христос стал Главой угла* (ср.: Еф. 2, 20), то есть Увенчателем и Запечатлителем этого духовного учения. *И в Нем все домостроение Церкви* утверждается, стройно соединяется и растет в здание храма святого, то есть по подобию храма святого возрастает в жилище Божества, поскольку *в Нем и вы* вместе с самой Церковью *соустраиваетесь*, чтобы быть вам *жилищем* Божества через *Духа Святого*.



Глава 3



Ради этого я, Павел, узник Иисуса Христа за вас, язычников (ср.: Еф. 3, 1), то есть подвергаюсь узам то от вас, то от самих евреев, и не по какой другой причине, но потому, что благовествую вам это Евангелие, если, конечно, слышали вы тайну благодати и тверды в Домостроительстве не подзаконном, а духовном – Домостроительстве благодати Божией, данной мне в вас, то есть ради вас (ср.: Еф. 3, 2). Поскольку по откровению на пути в Дамаск известной мне стала тайна, как немного от этого прежде написал я к вам, чтобы вы могли читать и разуметь мудрость, скрытую в тайне Христовой, которая другими поколениями, хотя пророки и написали о ней прикровенно, не была поведена сынам человеческим, как ныне открыта была Апостолам Его в Духе Святом через дары Духа (ср.: Еф. 3, 4–5). Это для того, чтобы быть язычникам сонаследниками прежних праведников через тело Его, чтобы вместе с ними вы получали обетование, которое есть именно плоть Его, уже обещанная, так что вместе получили ее евреи и язычники через Христово Евангелие, которого стал я служителем, распорядителем по изобилию даров благодати Божией, данной мне не по подвигу немощного тела, но по действию силы Его. Мне, кто наименьшим оказывается не только из всех апостолов, но даже всех святых, то есть крещеных, дана благодать эта, когда я не был достоин ее, благовестить у язычников не природу Христову, но неисследимое богатство Христово, и просветить всех людей, чтобы узнали они, что есть домостроение этого таинства, так как избрал жизнь духовную вместо подзаконной, каковое скрыто было от вечности, с того именно времени, у Бога, Который все создал. Ибо хотя и возвещено было в тайных предуказаниях Его пришествие, однако о том, что тело Его в пищу будет раздаваемо, ведал один только Бог, у Которого это и было сокрыто (ср.: Еф. 3, 6–9).

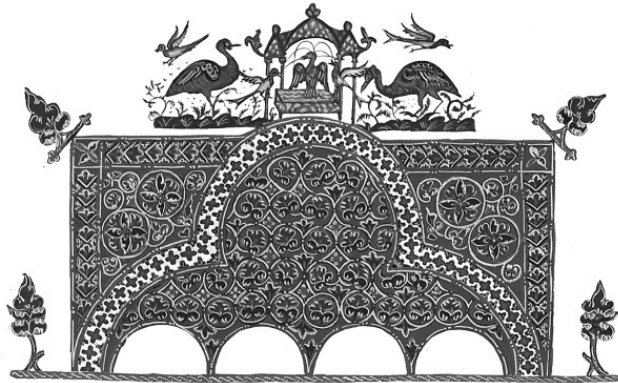
В Церкви, – говорит, – да будет известна многоразличная премудрость Божия начальствам и властям, которые на небесах (ср.: Еф. 3, 10), или священников и князей народа называет властями небесными ради различных очищений проказы и других недугов, в которых через них бывала некоторым помощь с неба; или же сказал о начальствах и властях, по заблуждению восстающих на нас, поскольку они не познали Сына, а потому диавол посредством знамения, которое требовал от Него в пустыне, и изречений из пророков хотел точно узнать Его (см.: Мф. 4, 1; Лк. 4, 1–2). Итак, среди Церкви увидели они многообразную премудрость Божию. Потом еще говорит, что по предопределению веков, то есть прежде мира, в Церкви это сотворил через Иисуса Христа, в Котором мы возымели доступ, сообщенный нам через упование веры Его (ср.: Еф. 3, 11–12).

Посему прошу вас не унывать в скорбях этих наших, которые мы ежедневно терпим не за себя, но за вас (ср.: Еф. 3, 13). Ведь если бы захотели, мы могли бы проживать в каком-либо одном месте и там чтить Бога, и в таком случае не подвергались бы гонениям. Но поскольку

мы захотели спасти всех язычников, а для того и проповедуем всем язычникам, то ради этого и терпим преследование от всех язычников. Итак, не унывайте, ибо это самое терпение наше *есть слава ваша. Ради этого преклоняю колена мои к Отцу Господа нашего Иисуса Христа, от Которого всякое отечество* небесных и земных, то есть на небесах – Того же Отца, и на земле – всех рождающихся (ср.: Еф. 3, 14–15). *Да даст Он вам, по богатству славы Своей, силой укрепиться через Духа Его*, то есть чтобы или духовными делами укреплялись бы в Нем, или посредством добродетели, которую не могут похитить гонители, вы утверждались в крещении принятого вами Духа, как в самом *внутреннем человеке* нашем, который восприимлет Духа, да даст *вселиться Христу через веру*, и истину, и любовь Его, изливающуюся в сердцах ваших, так, чтобы тверд был корень ваш, то есть основание веры вашей (ср.: Еф. 3, 16). *Да сможете понять со всеми святыми и узнать, что есть высота и глубина, долготы и широта*, в чем, как мы прежде сказали, состоит совершение этого таинства, и чтобы знать, каково *превосходство знания любви Христовой*, явленной нам, чтобы вы исполнились *всей полнотой Божией*. Ему, Который может *выше всего*, что сделал нам, *сделать* нам не так, как просим, но *гораздо более*, чем просим и помышляем, *по сокровенной силе Своей, которая действует в нас*. Ему слава во Иисусе Христе от Церкви во всех родах во веки веков. Аминь (ср.: Еф. 3, 17–21).



Глава 4



Итак умоляю вас я, узник в Господе, то есть за Господа и за вас, достойно ходить звания, в которое призваны, чтобы вы ходили во всякой кротости и долготерпении, стараясь сохранять согласие Духа Святого, то есть в постоянном союзе мира. Будьте одно тело и один дух, как призваны. Одна вера и одно крещение, а не многие. И над всеми один Бог через Промысл, и со всеми и во всех нас пребывает от крещения (ср.: Еф. 4, 1–6). Но каждому... из нас дана благодать, не безразлично и поровну, но с различием, по мере дара Христова. Посему и сказано: возшед на высоту, то есть на небо, пленил плен (Еф. 4, 7–8), ибо Он обратил к истине плен, плененный заблуждением лжи, и, раздавая, дал дары людям (ср.: Пс. 67, 19). Здесь раздаяние даров Духа Святого ученикам во время Пятидесятницы (см.: Деян. 2, 1–4).

Но слово *восшел* что означает, как *если не то, что* телом Своим через смерть нисшел в преисподнюю? (ср.: Еф. 4, 9). Ибо это означает *преисподняя страна земли. Тот, Кто нисшел, Он есть и Тот, Кто восшел* превьшие всех небес, то есть выше всех высот небесных, чтобы исполнить все, что сказал, а говорил Он вот что: «Которого (то есть Духа Святого) получаете вы не после многих дней, но даже до Пятидесятницы (см.: Лк. 24, 49; Деян. 1, 4, 8). И Он, – говорит, – дал одних Апостолами — двенадцать и семьдесят два; других же – пророками, предрекающими наперед будущее, как Агап, предвозвестивший об имевшем быть по всей земле голоде (см.: Деян. 11, 28); и иных – Евангелистами, то есть проповедниками, а иных – пастырями для водительства народом, и иных – учителями для воспитания разума верующих (ср.: Еф. 4, 10–11). Все же это дело служения дано было в домостроение тела Христова, которое есть Церковь Христова.

Доколе достигнем и мы все до единства веры, то есть чтобы объединились мы сообща в вере и владычестве Божиим, до мужа, – говорит, – совершенного, до меры возраста совершенства Христова, то есть чтобы быть нам подражателями Христа, да достигается мера возраста человека нашего внутреннего через Него (ср.: Еф. 4, 12–13). И как скоро Господь наш стал нашим знаменем совершенства, то уже да не будем как младенцы, смущаемые в умах своих, не будем словно волнующиеся и увлекающиеся всяким ветром от истинного учения Божия в учения лживых людей, которые в лукавстве своем стараются соблазнить нас посредством коварства обольщения (ср.: Еф. 4, 14). Но да будем тверды и, истинствуя в любви, таким именно образом утверждаемся в учении Христовом. Итак, в этой любви да возрастаем и преизбыточествуем. И Сам Христос есть Глава и Совершитель всего, Он соустраивает и соединяет тело Церкви через всякое восприятие и через всякое сочленение по мере даров добродетели в отдельных частях, то есть дары Духа – как бы члены, которые бывают в возрастание тела Церкви, чтобы в любви совершалось домостроение его, и взаимная нужда членов Церкви друг в друге всевает великую любовь между ними (ср.: Еф. 4, 15–16).

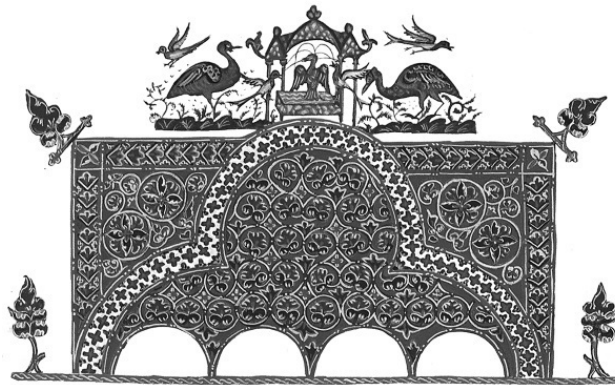
Итак, *уже не поступайте так, как и язычники в слепоте ума их*, ибо свет Нового Завета еще не воссиял в умах их. *Вы же не* в такой слепоте обрели Христа (ср.: Еф. 4, 17–20). *Если поэтому вы истинно слышали* то, что было проповедано у вас, *так как истина во Христе*, то есть истина совершена была через Христа, *то отложите ветхого человека, истлевающего*, то есть поражаемого и сокрушаемого *похотьми прелести* (ср.: Еф. 4, 21–22). *Обновитесь же духом ума вашего*, то есть в помышлениях ваших, *и облекитесь не* в ветхого человека, который сплетается и возникает из дурных дел, *но в человека нового, который по Богу создан в правде, чистоте и истинности* (ср.: Еф. 4, 23–24).

Гневаясь, не согрешайте (Еф. 4, 26). Говорю это потому, что попираете заповедь Того, Кто до седмижды семидесяти раз повелел оставлять вины друг другу (см.: Мф. 18, 22).

Потому, если одному человеку повелено было в один день отпускать четыреста девяносто раз, то смотрите, опасайтесь того, *чтобы солнце не зашло* и чтобы не оставило нам прегрешение дня (ср.: Еф. 4, 26). Ведь если наступит тьма и вы дойдете до прегрешения, то и враг овладеет тогда нами, и его дух отвратит и отклонит нас от той чистой молитвы ночной, которую мы воссылаем к Богу. А также своими худыми помыслами *не печальте Духа Святого, в Котором вы крещены в день искупления и очищения вашего* (ср.: Еф. 4, 30).



Глава 5



Подражайте Богу (ср.: Еф. 5, 1), очевидно в милосердии. *Ведь всякий человек – блудник, и нечист, и корыстолюбец, который хвастливо говорит: «Я не чту идолов», есть идолослужитель.* И как идолослужитель, так и такой человек *не имеет наследия в Царстве Христовом*, ибо только доброе дело не может спасти его без причастия прочих, соединенных с ним, добродетелей (ср.: Еф. 5, 5). *Никто вас да не обольщает пустыми словами*, утверждая, что не судятся и не наказуются похоть и корыстолюбие, *ибо ради этого пришел гнев Божий на современников Ноя и Лота* (ср.: Еф. 5, 6). *Итак, не бывайте соучастниками их дел*, чтобы не сделаться вам сообщниками и в наказаниях (ср.: Еф. 5, 7). И если в то время, когда *вы были тьмой*, вы совершали дела их, то *ныне* надлежит вам отрешиться от них, поскольку вы *свет в Господе*. *Итак теперь, как чада света, плоды света творите, каковы правда и истина. И не сообщайтесь с делами тьмы*, то есть с теми людьми, которые совершают дела тьмы, ибо они не имеют плодов благого обетования; но когда увидите смрад дел их, то все *более и более* *обличайте* тех, которые ведут такую жизнь (ср.: Еф. 5, 8-11). *Ведь скрытно совершаемое ими, то есть грехи их, ими совершаемые, таковы, что стыдно и говорить о них. А все, что от света бывает, то есть от сынов света, обличается и таким образом становится явным* (ср.: Еф. 5, 12-13), потому что такой свет бывает через сынов света, которые изобличили это.

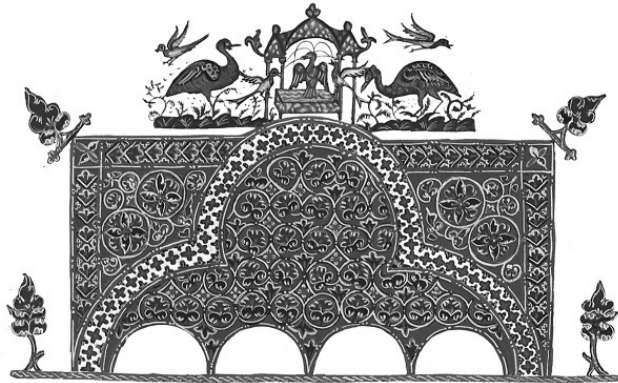
Именем света апостол, скорее всего, называет добрые дела, а именем тьмы – дела дурные. И хотя дурные дела совершаются иногда днем, а дела добрые – ночью, однако апостол сказал, что такого рода дела света совершаются в свете, а участники зла совершают всякое зло во тьме. *Потому сказано: проснись, спящий, и восстань из мертвых, и осветит тебя Христос* (ср.: Еф. 5, 14). Это означает: восстань от сна греха и воскресни от мертвых, то есть от смертных дел, и Христос осветит тебя ради добрых и прекрасных дел твоих.

Говоря себе самим, то есть каждый в душе своей сам с собой, говорите *в псалмах*; это то же, что говорить: *Песнями духовными хвалите в сердцах ваших Бога* (ср.: Еф. 5, 19). *Жены мужьям своим как Господу да подчиняются, как и Церковь подчинена Христу* (ср.: Еф. 5, 22). Как любовь Церкви есть дело сердца, а не внешнего вида, так и жена да любит своего мужа; и как Церковь не имеет иного Христа вместо истинного Христа, так и жена да не имеет иного мужа вместо своего мужа законного. *Равно и мужья да любят жен своих, как и Христос возлюбил Церковь Свою* (ср.: Еф. 5, 25), ибо если любит ее и попечение имеет о ней, то истинную эту любовь не может переменить на что-либо другое. Брак у святых христиан апостол сделал *таинством Христа и Церкви* (ср.: Еф. 5, 32), то есть, как истинная, учрежденная от Адама до Господа нашего, любовь эта была таинством совершенной любви Господа нашего. Как Церковь оставила идолов и преданность прежней жизни наподобие отца и матери, так и Христос Сам

оставил Отца на небесах и Мать на земле и умер за Церковь, чтобы Церковь, которую возлюбил, оживотворить Своей смертью и, превознесенную, ввести ее в Свое Царство.



Глава 6



Далее апостол говорит о женах, мужьях, детях, отцах, слугах и господах, потому что относительно этого евреи клеветали на него, а также и некоторые из язычников, может быть, даже и ефесяне. Итак, написал это к ефесянам с целью защитить себя и показать, что он заботился о них более, чем об иудеях и язычниках. После увещания тех, которые возлюбили мир, обращается к укреплению тех, которые пожелали бы отречься от мира. И чтобы облечь их оружием божественным посредством их духовных дел так, чтобы они могли противостоять не только силе диавола, но и *против всех козней врага, брань ваша*, — говорит, — *не против крови и плоти*, то есть не с людьми идет борьба у вас, ибо через людей неправедных, и гонителей, и врагов ведет с вами борьбу враг, однако *брань ваша*, — говорит, — *против начальств и властей, и против мироправителей тьмы сей, и против духов* нечистоты, находящихся в воздухе неба (ср.: Еф. 6, 10–12). Обрати, пожалуйста, внимание на то, что не сказал: «Брань злых духов», но: *брань ваша*, ибо не диавол ведет борьбу против нас, но мы против него. Хотя он и устраивает козни, но не имеет силы; а хотя бы и имел силу, однако не дано ему бороться с нами силой, но посредством устройства козней. Так он вел брань с Адамом и Евой не силой, но разными кознями помышления, и приступил не с сильным и крепким голосом, но с коварной лестию. Так же приступает он ко всем людям, исключая те случаи, когда испрашивает себе силу, и ему дается позволение употребить ее в известное время и в известном месте, как, например, он испросил и получил власть над Иовом.

Итак, без всякого насилия, с одними прельщениями и кознями подступает он к сынам Адама и Евы, как подступал и к самим Адаму и Еве. Но если сам враг приступает к нам только с прельщениями и возбуждениями ко злу, то, напротив, мы посредством посильной борьбы и брани, то есть подвигов поста и молитвы, можем избавить себя от его злокозненных ухищрений и от лживых прельщений ко злу.

Если же выше назвал их начальниками на небе, то сделал это для того, чтобы установить различие между начальниками телесными и начальниками духовными. Но как в словах Давида: *Там будут обитать все летающие твари небесные* (ср.: Пс. 103, 12), мы разумеем птиц в воздухе, а не небесных, так, равным образом, когда говорится о начальниках небесных, мы разумеем начальников в воздухе, а не начальников на небесах. Выше назвал их правителями мира потому, что они имеют способность распространять соблазны по всему миру и вводить в грех людей, обитающих по всей земле. А также назвал их духами темными под небом для того, чтобы показать, что скрытно, во тьме совершаются те дела темные, которым учит враг. Сказал:

Под небом (ср.: Еф. 5, 12), чтобы показать, что обитание диавола под небом, а не над небесами, а также, что между людьми совершаются и чтутся злокозни их, а отнюдь не между огненными и духовными стражами, как утверждают некоторые еретические секты. Что же касается

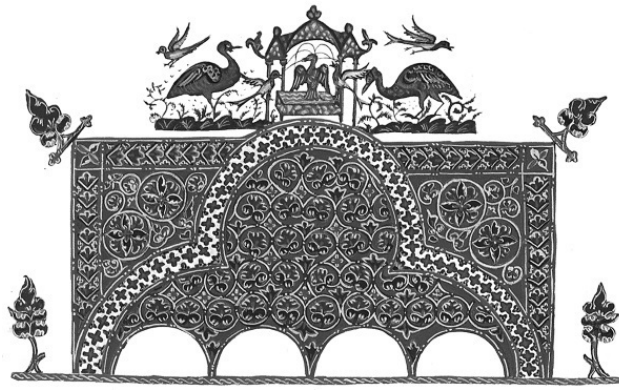
слов: *И против духов нечистоты*, то это те, которые дерзают входить в людей, как, например, в Марию Магдалину (см.: Мк. 16, 9) и в того человека, который бился о камни (см.: Мк. 5, 2–5).

Ради этого, – говорит, – *возьмите оружие* постов, молитв и бедствий, *чтобы могли вы устоять и противостать* врагам *в день злой* (ср.: Еф. 5, 13), то есть в тот день, когда восстает на нас какая-либо из похотей, которую мы препобеждаем этим оружием. *И во всем приготовьте себя*, то есть в истине и правде, чтобы посредством их и соединенных с ними добродетелей *смогли вы угасить стрелы лукавого огненные*, то есть разжигающие помыслы врага (ср.: Еф. 5, 16). Через *всякую молитву и прошение*, молясь не за одних только самих себя, но и за *всех святых* (ср.: Еф. 5, 18). *И за меня молитесь*, чтобы дано было мне слово в *отвержении уст моих*, то есть чтобы не было во мне страха и смущения, с *дерзновением возвещать тайну* ту, за которую я являюсь *послом* не в почести и с дарами, но в *оковах и узах* (ср.: Еф. 5, 19–20). А чтобы и вы знали *относящееся мои обстоятельства и дела*, то вот, послал я Тихика, чтобы он возвестил вам *относительно нас*, а нам принес известие о вас, и чтобы он *утешил сердца ваши* в той скорби, какой удручены вы, то есть сообщив вам о той крепости и восторге, благодаря которым радуемся мы в скорбях наших (ср.: Еф. 5, 21–22). *Благодать со всеми теми, которые любят Господа нашего Иисуса Христа без тления*, то есть без дел тления (ср.: Еф. 5, 24).



Толкование на Послание к Филиппийцам

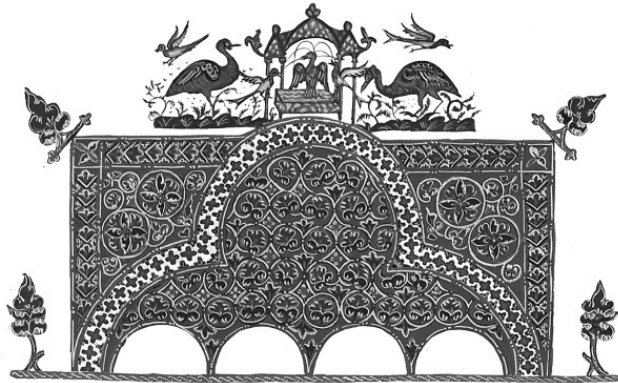




Великое гонение возбуждено было на Павла в самом городе филиппийцев (см.: Деян. 16, 19). Вместе с апостолом находились в опасности и филиппийцы. С отшествием оттуда Павла преследование против них возобновилось. Итак, когда Павел услышал о преследованиях их от гонителей и от евреев, которые внушали им и настаивали, чтобы они обрезывались и исполняли предписания закона, то пренебрег заботами о тех скорбях, которые окружали его самого в городе Риме, и написал о тех и других к филиппийцам из Рима, говоря так:



Глава 1



Павел и Тимофей, рабы Иисуса Христа, как в следующем за этим Послании, в начале его, назвал Тимофея своим братом (см.: Кол. 1, 1), так и здесь не восхотел наименовать себя апостолом, чтобы в обоих Посланиях указать на равенство в отношении к рабству Христу. *Всем, – говорит, – святым, сущим в Филиппах, со епископами и диаконами*, их правителями (ср.: Флп. 1, 1). *Благодать вам и мир от Бога, Отца нашего, Который призвал нас в Свое усыновление, и Господа Иисуса Христа* (Флп. 1, 2), а не через Господа нашего Иисуса Христа. *Благодарю Бога моего во всякой памяти вас* (ср.: Флп. 1, 3), которая ежедневна, то есть ради доброй памяти о гонениях, которые вы всегда переносите. Может быть, за добро, сделанное ими апостолу во время преследования его в Филиппах, он ежедневно вспоминал это, никогда не забывая. И хотя *во всех молитвах* и прошениях я молюсь за освобождение ваше от этих гонений, однако *с радостью моление творю об общении веры вашей и Евангелии* за то, что вы утверждены в них *от первого дня до нынешнего времени*, поскольку вы не отставали от нас во всех гонениях, бывших против нас (ср.: Флп. 1, 4–5). *Уверенный в этом и зная, что Начавший в вас дело благое*, в котором преуспеваете теперь, *будет совершать его в вас даже до дня Иисуса Христа*, когда вы будете собраны от века сего (ср.: Флп. 1, 6).

Так совершенно справедливо мне помышлять о том, что предстоит вам, ибо в сердце моем имею вас всех, так как по благодати, укрепившей вас, вы сделались причастниками и сообщниками моими в то время, когда я в городе вашем решился выступить с защитой за непререкаемую истину Евангелия (ср.: Флп. 1, 7). *Ибо свидетель мне Бог в том, как возжелалю и люблю вас уже с того времени* (ср.: Флп. 1, 8). *И о том молюсь и прошу, чтобы любовь ваша более и более преизобиловала и умножалась*, и не без познания, но *во всякой духовной мудрости так, чтобы этой мудрой любовью умели вы различать и определять наилучшее и чтобы были вы, как и ныне, тверды и чисты и без преткновения в день Суда Христова* (ср.: Флп. 1, 9–10). *И исполнены не земного плода или законного, но плода правды, что совершали вы через Иисуса Христа в похвалу славы Божией* (ср.: Флп. 1, 11).

Но желаю дать вам знать, братия, что хотя беды наши все умножаются, но то, что с нами было, более и более к успеху послужило Евангелия Божия, то есть возрастают и увеличиваются страдания и бедствия мои при проповеди Евангелия (ср.: Флп. 1, 12). *Так что узы мои известны стали во Христе в великолепной и великой претории Рима* и открылись перед взором всего мира (ср.: Флп. 1, 13). *И большинство братьев, которые в Господе, одобрены узами моими*, то есть утвердились и укрепились, видя узы мои, и отважно презрели смерть, и в ужасном городе *без страха слово Божие проповедали* (ср.: Флп. 1, 14). Но поскольку некоторые из чужих увидали, что благовестники слова Божия снискивают себе любовь и почтение, то одни из них *из зависти*, другие же *из сореживания* сделались проповедниками слова,

которого некогда не желали (ср.: Флп. 1, 15). *Но некоторые и по благорасположению Христа проповедуют; иные из любви к нам, зная, что мы назначены к тому, чтобы могли совершить защиту Евангелия* (ср.: Флп. 1, 16). *Другие же из соревнования к нам Христа возвещают, а не по чистым побуждениям, ибо в проповедь свою вносят некоторые слова для того, чтобы посредством такого привнесения утеснение вызвать узам моим* (ср.: Флп. 1, 17). *Впрочем, я и о тех, которые думают увеличить скорбь мою, радуюсь и веселюсь, ибо я стараюсь о том, чтобы, по предлогу ли или по истине, только бы Христос возвещался* (ср.: Флп. 1, 18).

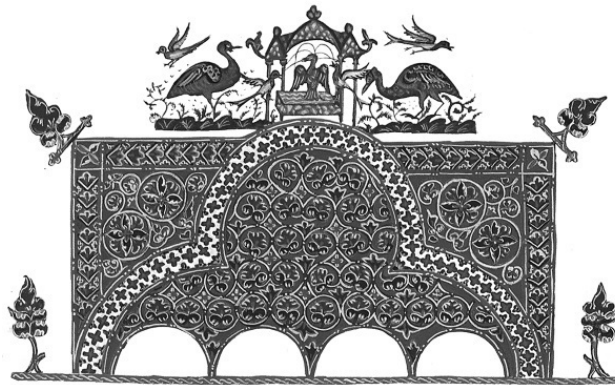
Знаю ведь, то есть надеюсь, *что это мне сохраняется для жизни спасения* за то, что я радуюсь о тех, которые для увеличения стеснительности уз моих возвещают Христа, хотя и не в чистоте проповедуют

Его (ср.: Флп. 1, 19). Поскольку я *ожидаю в надежде моей, что ни в чем до конца посрамлен не буду ради уз моих, но как всегда, то есть как во всех бедствиях моих, в этом бедствии также дерзновенно возвеличен будет Христос в теле моем или через смерть мою, если умертвят меня, или через жизнь мою, если бы стали подвергать меня мучениям* (ср.: Флп. 1, 20). *Ведь жизнь моя — не жизнь моего тела, которую враги мои стараются отнять у меня, но жизнь моя — Христос, от Которого не могут отлучить меня* (ср.: Флп. 1, 21).

И если умру, то все-таки прибыль для меня смерть моя, так как за Христа умираю. Если же и эта жизнь тела для меня — плод души через дела мои, то что из двух мне надо избрать, не знаю: разрешиться от этого тела, чтобы присоединиться к воинству Христову, и это я почитаю за гораздо более лучшее для утешения вашего, так как, изъятый от ежедневных страданий, я всегда буду со Христом, но и оставаться здесь плотью почитаю благом для вашего укрепления (ср.: Флп. 1, 22–24). *И на это надеясь, знаю, что останусь и пребуду со всеми вами для успеха вашего и радости в вере, чтобы, когда опять приду к вам, преумножилась мне похвала эта, которой через вас хвалюсь во Христе* (ср.: Флп. 1, 25–26). *Потому и ни в чем не страшитесь пред противниками, ибо это конец для них к погибели, а для вас — путь к жизни и вечному спасению* (ср.: Флп. 1, 27–28). *Ведь не за грехи ваши увеличиваются бедствия ваши, ибо это как дар предоставлено вам, а именно: не только верить в Иисуса Христа, но и за Него страдать, такой же подвиг имея, какой вы видели во мне, когда я был у вас, и какой ныне издалика слышали о мне* (ср.: Флп. 1, 29–30).



Глава 2



Итак, не превозносите скорбями вашими, и тот, кто терпел гонение более товарища своего, да не превозносится над ближним своим, но кротко и благосклонно каждый да считает своего ближнего выше себя. Каждый тайно или явно пусть совершает дело не только свое собственное, но и ближнего своего (см.: Флп. 2, 1–4). В этом будьте подражателями Того, *Кто в образе Бога был прежде облечения плотию, не хищением почитал для Себя быть равным Богу* (ср.: Флп. 2, 6). *Но Себя Самого уничижил*, скрыв Свою собственную славу и облекшись в образ раба, так что Сын Давида, как раб, добровольно принял удар по ланите (см.: Мф. 26, 67; Мк. 14, 65; Ин. 18, 22; 19, 3) в то время, когда Он *стал в подобие человеков*, но от Девы, а не от семени мужа, и *в виде людей оказался*, то есть во всех страданиях плоти, кроме греха (ср.: Флп. 2, 7). И *унизил Себя Тот, Кто был равен Богу, даже до послушания Креста* (ср.: Флп. 2, 8). *Посему и Бог возвеличил и превознес Его*, не Того, Кто уничижил Себя и унизил, но ту плоть, которой Он уничижен был. И даровал Ему имя, которое выше всякого имени (ср.: Флп. 2, 9), то есть Иисус. В чем же состоит это превознесение Его имени?

В том, чтобы в этом имени Иисус всякое колено поклонялось – небесных, и земных, и преисподних (ср.: Флп. 2, 10), то есть и мертвые, и живые, и ангелы. И чтобы всякий язык исповедовал, что Господь есть Иисус Христос в славе Бога Отца (ср.: Флп. 2, 11). Итак, как совершенно повиновались вы в этом, так и теперь, когда я отсутствую, тем более надлежит вам не полагаться самонадеянно на те скорби, которые переносите, но со страхом и трепетом (ср.: Флп. 2, 12) спасти свою вечную жизнь. Это ведь не ваше, чтобы гордиться вам ими, ибо Бог укрепляет вас не только в том, чтобы *хотеть*, но и также в том, чтобы *совершать* на деле, что по воле Его (ср.: Флп. 2, 13). Но *все делайте без ропота*, который происходит от глупости, и без сомнения (Флп. 2, 14), которое есть плод слабого духа.

Будьте безукоризненными и невинными, и непорочными посреди народа лживого и развращенного; благодаря таким делам своим, вы поистине *явитесь миру*, который любит дела тьмы, как светила (ср.: Флп. 2, 15). В особенности же слово жизни *имейте* в себе, ибо это есть похвала моя в день Господа нашего, что не попусту трудился (ср.: Флп. 2, 16). Но если и *приношусь в жертву* в священных обетах ради служения веры вашей, то *радуюсь и сорадуюсь* всем вам (ср.: Флп. 2, 17), если будете этого достойны. Тому же самому и вы *радуйтесь*, когда подвергаетесь страданиям, и *сорадуйтесь мне*, когда это совершается со мной (ср.: Флп. 2, 18).

Вот, я посылаю к вам Тимофея, чтобы он принес мне известие о всех ваших делах, то есть о том, что перенесли вы и какое имели терпение в гонениях, чтобы иметь мне от вас радостные вести для спокойствия душевного (см.: Флп. 2, 19). Ибо никого не имею столь усердного, кто с такой искренностью стал бы заботиться о вас (ср.: Флп. 2, 20). Ибо все своего ищут, а не Христова, то есть заботятся об одной только своей собственной пользе, вместо того чтобы

умирать за людей, вверенных их попечению (ср.: Флп. 2, 21). Он же, *как отцу сын*, то есть как сын печется и заботится о жизни отца своего, *так он со мной поработал* в том благовестии моем (ср.: Флп. 2, 22), поскольку во всех местах, где верующие во Христа подвергались гонению, преследование не оставляло меня, так что я сам тотчас же отправлялся для укрепления их и его посылал во все города для ободрения угнетенных преследованием, так как во всех городах было гонение.

Итак, я пришлю его к вам (ср.: Флп. 2, 23), когда в состоянии буду удостовериться касательно себя самого, то есть только увижу, что будет со мной. Но я *уверен в Господе, что и сам приду к вам* (Флп. 2, 24). И так как ни мне, ни достойному сотоварищу моему Тимофею не было возможности прийти к вам, то мне *необходимо было послать к вам Епафродита, брата и сотрудника моего* в благовестии, а *ваши Апостол – и служитель этой необходимости* (ср.: Флп. 2, 25), ибо ради этих обстоятельств и послал я его к вам. Поскольку он *за дело Господне даже до смерти предал душу свою*. Но что же есть дело Христово? Не иное что, как то, что Тимофей дерзновенно презрел смерть ради уз моих, *так что* он один своим служением *восполнил* мне недостаток многих, которые, покинув меня, удалились (ср.: Флп. 2, 30).



Глава 3



После этого, то есть после того, как утвердил и укрепил их к перенесению великого гонения преследователей, обращается к увещанию их, чтобы береглись они также и дурных учений евреев. *Не медлю*, – говорит, – *писать* вам о том, чего должно остерегаться и как предохранить вас от тех, которые ежедневно являются для смущения вас (ср.: Флп. 3, 1). *Берегитесь псов* этих – то деятели лживые, которые проповедуют вам обрезание (ср.: Флп. 3, 2).

Ведь обрезание – мы, которые поставлены *служителями Духа Божия* посредством духовного жития и *хвалимся Христом*, Который помиловал нас, а не делами нашими, которые могли бы оправдать нас, и не *плотью* нашей хвалимся, как это делают они, то есть не делами закона и не обрезанием хвалимся, подобно им (ср.: Флп. 3, 3). Если же можно было бы надеяться на это, – разумею обрезание и происхождение, – то я с гораздо большей смелостью, чем они, мог бы хвалиться этим (см.: Флп. 3, 4), *обрезанный в восьмой день*, по закону, из рода *Израилева*, из колена *Вениаминова*, не чужой и не пришлец я, но *Еврей от Евреев*, по учению *фарисей* (Флп. 3, 5). По ревности о ветхом *гонитель* я был благовестников Нового Закона, а по правде, в законе Моисеевом содержащейся, я был *непорочен* и *безукоризнен* (ср.: Флп. 3, 6). Но что мне было там *преимуществом*, это почел я ради *Христа*, открывшегося мне на пути в Дамаск, *вредом* и недостатком (ср.: Флп. 3, 7). И до настоящего времени *почитаю* это за вред и недостаток ради *преимущества* познания *Иисуса Христа Господа нашего*: ради Него я лишил себя всего, что приобрел в законе, и счел это за *сор* и отбросы, чтобы одного только *Христа приобрести* и *оказаться в Нем имеющим не мою правду*, что от закона, которой хвалятся поучающие вас *обрезаться*, но чтобы *оказаться мне в правде веры Христовой*, которая от Бога (ср.: Флп. 3, 8–9).

Ибо этим истинным знанием познал я *Иисуса* и великую *силу воскресения Его*, и участником стал я *страданий Его*, которые повсюду ожидают меня, *сообразуясь смерти Его*, Кто воскрес за нас, чтобы через это я мог *достигнуть воскресения из мертвых* (ср.: Флп. 3, 10–11). *Не потому* говорю это, чтобы *уже получил* я то, что обещано в далеком будущем, или уже получил, что невозможно получить человеку, и не потому, что *уже* через тот самый подвиг *усовершенся* я, но посредством гонений и других страданий *достигаю*, непрестанно ожидая достичь обещанного нового мира, потому что как бы достиг меня *Иисус Христос* (ср.: Флп. 3, 12). Я не *почитаю себя достигшим*, то есть чтобы были достаточны труды моей жизни, но одно только то достоверно и твердо содержу в душе моей, что *заднее* оставляя и *забывая*, то есть предавая забвению дела плоти, бывшие в законе, а к тому, что *впереди*, направляясь из дня в день посредством духовного подвига, *простираю себя* (ср.: Флп. 3, 13). И усердно *стремлюсь* к назначенной *цели*, то есть к обещанному, чтобы получить *награду* несомненной победой, благодаря *вышнему призванию*, бывшему мне на пути в Дамаск (ср.: Флп. 3, 14).

Итак, те, которые сочли себя совершенными, хотя им не подобало бы так думать о себе, те пусть мыслят так, как мысляю я. *И если кто иначе мыслит*, кроме того, что я признал для вас очень полезным, то *и это вам Бог откроет* (ср.: Флп. 3, 15). Впрочем, до чего мы достигли, то есть дел духа, которые мы начали совершать, в них *да усовершеншаемся* и да не обращаемся к делам закона (ср.: Флп. 3, 16). *Подражателями мне бывайте*, ибо я оставил дела закона и уже не возвратился опять к ним. И не только мне подражайте, но и всем, *кто так поступает*, то есть по образцу нашего примера, который имеете до настоящего времени (ср.: Флп. 3, 17). *Ибо многие* из евреев, которые *ходят* с проповедью закона, *о которых*, когда я был у вас, часто говорил вам, а теперь даже плача говорю, что эти евреи суть враги Креста (ср.: Флп. 3, 18). И нашли они себе, благодаря этой вражде, конец погибельный, ибо они из тех, *кто чрево почитает богом*, поскольку они чтут Бога ради земных обетований, *и славу* свою имеют одетой в стыде их, то есть хвалятся тем самым, что они были приведены к исполнению закона в качестве наемников чрева своего, *которые* земное одно только *помышляют* в себе и пекутся о земных обещаниях закона (ср.: Флп. 3, 19).

Наши же дела обетования – на небесах, откуда ожидаем видеть не того, кто сделал нас обладателями земли хананеев, но Господа нашего Иисуса, Животворца наших тел, *Который* в день воскресения нашего *преобразит тело унижения нашего*, которое в могиле становится прахом ничтожным, и *сделает его сообразным телу славы Своей*, то есть бессмертной жизни, которой облек Он *по силе могущества Своего*, чтобы мог Он *подчинить Себе все*, то есть по могуществу силы Своей, которую явил Он в Своем собственном теле. Ибо как обновлено тело Его, так и обновленные тела всех людей подчинятся Ему (ср.: Флп. 3, 20–21).



Глава 4



Итак прошу тебя, Хенизий, искренний сотрудник мой, то есть такой же, как я, изгнанник и старец, споспешествуй Евдоии и Синтихии в Евангелии, ибо они вместе подвизались и сделались причастниками моего подвига, то есть в преследовании, возбужденном против меня в их городе, когда я давал ответ за Евангелие (см.: Деян. 16, 12, 19–24). И не они только одни сделались соучастниками в борьбе моей, но также и Климент с прочими сотрудниками, которых имена я не написал здесь, поскольку их много, но они вписаны в книгу жизни (ср.: Флп. 4, 3). Радуйтесь всегда в Господе (Флп. 4, 4) во время гонений на вас, опять скажу: радуйтесь во время страданий ваших.

А касательно скромности и благопристойности не смущайтесь, но она *всем людям да будет известна: ибо Господь, Который дает нам силу, близко (ср.: Флп. 4, 5). Не заботьтесь ни о чем и не унывайте, как Сам Он сказал (см.: Мф. 10, 19; 6, 25), но всегда в молитве и прошении с благодарением открывайте свои желания пред Богом (Флп. 4, 6), то есть будьте тверды. Что только истинно, что верно или справедливо, что в смирении, чему и научились вы и видели в нас, то помышляйте и делайте (ср.: Флп. 4, 8–9).*

Возрадовался я много тому (ср.: Флп. 4, 10), что и вы с радостью принимаете на себя попечение о моих нуждах теперь точно так же, как заботились и прежде, некоторое только замедление произошло у вас по причине тех неистовств, которые окружали вас. Не по причине скудости радуюсь и не потому, что меня окружает изобилие, говорю это, ибо я научился быть довольным тем, что у меня есть и в чем твердо стою ныне (ср.: Флп. 4, 11). Умею быть скромным и жить в скудости, умею и в изобилии быть, хотя и ничего не имеем, то есть умею быть скромным, хотя бы и имел избыток. Во всем опытен я, – и терпеть голод без ропота, и насыщаться, – так что меня не порабощает эта привычка (ср.: Флп. 4, 12). Все осиливаю в Укрепляющем меня (ср.: Флп. 4, 13).

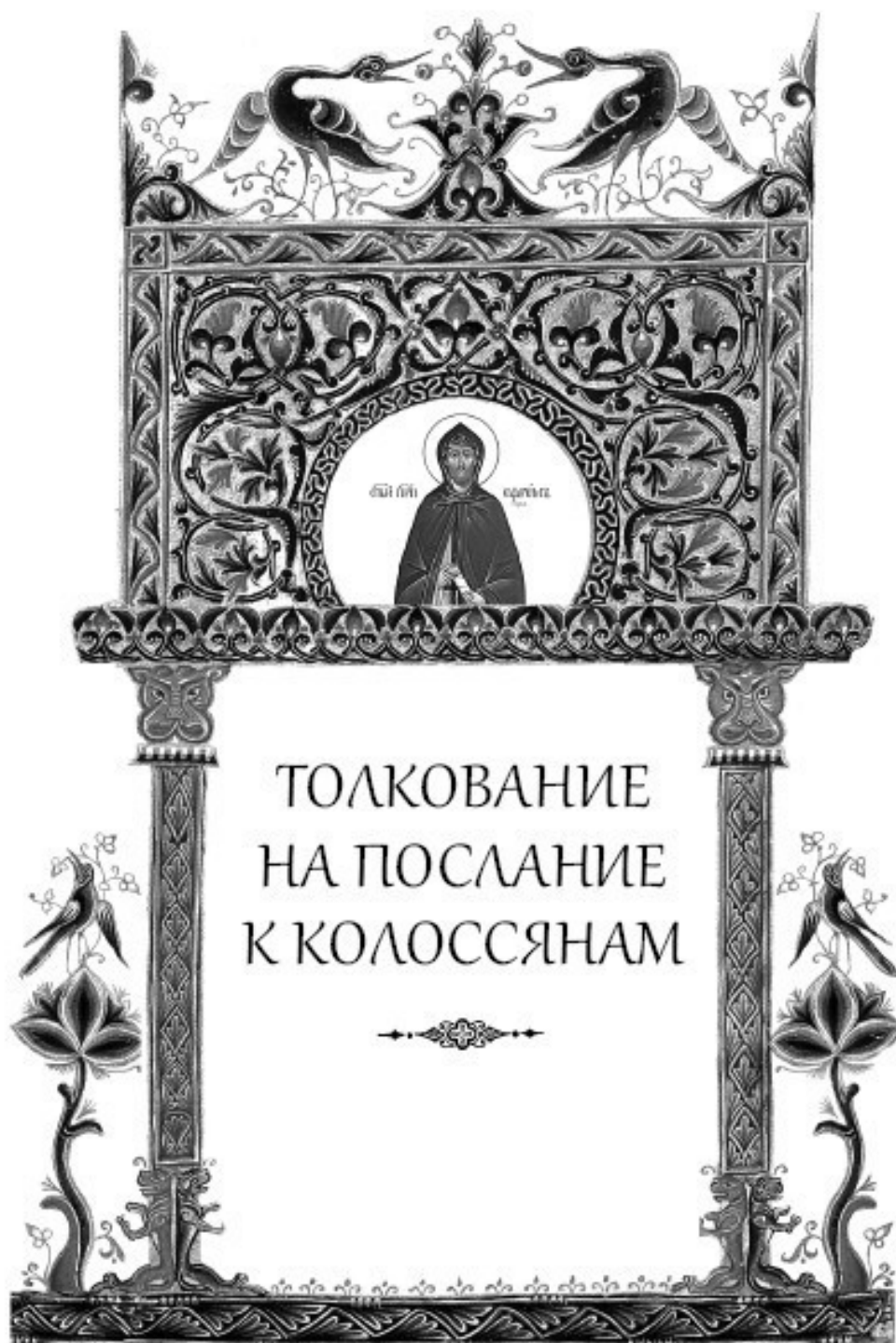
Впрочем вы хорошо поступили, приняв участие в моей скорби (Флп. 4, 14), как в моем присутствии у вас, так и в отсутствии. Знаете же и вы, что никакая церковь не оказала мне участия в отношении подаяния и принятия так, как вы оказали участие мне (ср.: Флп. 4, 15). Вы не только оказали помощь в настоящей нашей нужде, но и в Фессалонику и раз, и два на нужду мне послали (ср.: Флп. 4, 16). Не потому говорю это, что ищу даяния, но ищу плода благ, умножающегося в вас (ср.: Флп. 4, 17). Я же имею все и преизобилую, преисполнен и благодаря любви вашей получил, что послали мне через Енафродита в воню благоухания (ср.: Флп. 4, 18). Бог мой да восполнит всякую нужду вашу (Флп. 4, 19), как скрытую, так и явную.

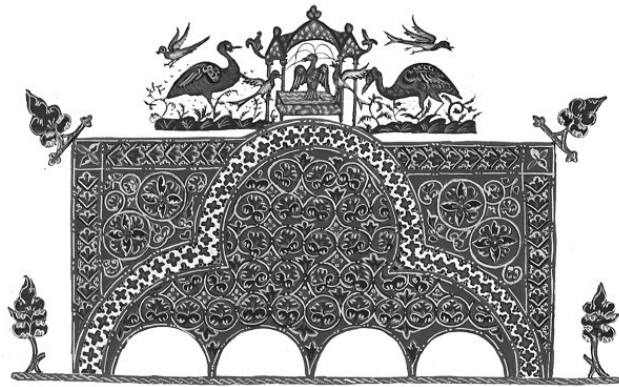
Приветствие многое примите от всех святых, которые находятся в Риме с некоторого времени, особенно же от тех, которые от Кесарева дома (ср.: Флп. 4, 21–22). Итак, если приближенные евнухи и слуги Церкви сделались учениками, то не тем ли более их было из

народа, который охотно слушал слова апостола и веровал? Ибо прежде, чем предан был смерти от кесаря, он отторг и отделил от кесаря его дом, и прежде, чем умертвили его римляне, сам он победоносно спас многих из римлян.



Толкование на Послание к Колоссянам

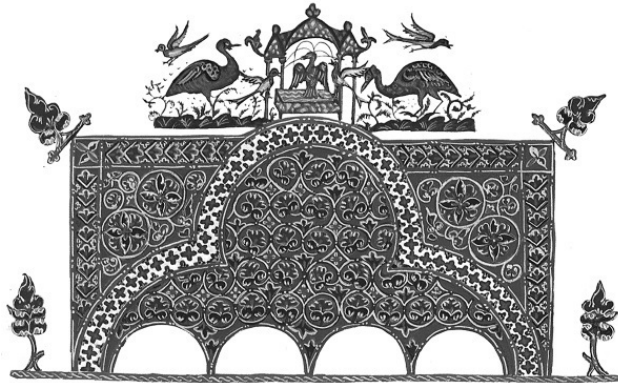




Колоссяне были научены Епафротидом, который был из них. После того как он научил их, пришли к ним некоторые из философов и евреев, которые стали их соблазнять своим учением. Евреи принуждали их соблюдать закон, а философы говорили им, что этот мир произошел из устройства тварей, а не из ничего, как некоторые учат нас. Когда Павел узнал и был осведомлен Епафротидом относительно того, что и Евангелие приняли они и что их часто посещают евреи и язычники, он пишет к ним Послание, говоря так в начале него:



Глава 1



Павел, апостол Иисуса Христа, и Тимофей брат (ср.: Кол. 1, 1). Павел написал в Послании своем имя брата вместе с апостолом, чтобы дать ясный пример священникам, ибо хотя имя пресвитера выше брата, однако он с именами своими написал те, которые ниже апостола. *Святым*, – говорит, – *и верным* (ср.: Кол. 1, 2). Святыми называет крещеных, а верными именует оглашенных. *Благодарю Бога Отца Господа нашего* (ср.: Кол. 1,3), а не Творца и Создателя Господа нашего, предпосылая молитвы наши за вас. Особенно когда *услышали мы о вере вашей истинной в Господе Иисусе Христе, и о любви вашей великой, которую имеете к святым всем*, то есть ко всем бедным (ср.: Кол. 1, 4). Преимущественно *ради надежды*, которой ожидаем, что на небесах вы получите за ваши приношения, *о чем вы не теперь услышали*, но прежде (ср.: Кол. 1, 5).

Ведь не вам одним исключительно по лицеприятию или как бы случайно проповедано, но вам проповедано было, *как и всему миру*. Как во всем мире, таким же образом *возрастает* это благовестие *и плод приносит в вас всех*. А наиболее стало оно изобилывать и приносить многообразные плоды *у вас с того времени, когда вы услышали и увидели благодать Божию в истине* (ср.: Кол. 1, 6). Как *научились вы от Епафраса, возлюбленного соратника нашего, который верный для вас слугитель Христа* (ср.: Кол. 1, 7), то есть посредством свидетельства его и ходатайства верным стало для вас служение Христа. Он *объявил нам не вашу плотскую любовь, но любовь вашу в духе*, которую имеете к нам (ср.: Кол. 1, 8). *Посему и мы с того дня, как услышали, не перестаем за вас молиться*, чтобы вы стали совершенными *в этом познании, во всякой премудрости не тварей*, к чему некие вас принуждают, но *во всяком разумении духовном* (ср.: Кол. 1, 9).

Будьте *плодоносящими и возрастающими* в высоту не в земном знании, но *в познании Бога* (ср.: Кол. 1, 10). И *во всякой силе укрепляйтесь*, то есть чтобы все силы одной веры могли вы совершать для меня соответственно служению, данному в Церкви для славы Божией, *во всякой именно твердости* в отношении к гонителям и *долготерпении* в отношении к обетованиям (ср.: Кол. 1, 11). *С радостью благодарите в тот день Отца, Который достойными вас сделал к участию в наследии Царства Небесного*, которое проповедано *святым в мире света* (ср.: Кол. 1, 12). *И исторг нас из власти сатаны, совратителя душ, которого образом служит тьма, совращающая тело, и перенес нас из геенны, уготованной вместе с вами сатане*, чтобы ввести вас *в Царство*, которое дала вам любовь Сына Его (ср.: Кол. 1, 13).

Ибо в Нем совершено нам искупление посредством Креста Его и Крови и очищение отпущения грехов, то есть через таинство Крещения Его (ср.: Кол. 1, 14). *Который* в очевидных делах Своих – *образ Бога невидимого*, и Он *первородный всякой твари* (ср.: Кол. 1, 15). Сказал это о плоти, которая прежде всего была в разуме Облекающего в нее. *И Он есть глава тела*

Церкви (Кол. 1, 18) здесь и там, *Он есть начало* воскресения, *первородный мертвых* (ср.: Кол. 1, 18). Как сделал Его первенцем воскресения, когда не был Он первенцем умирающих, так поставил и сделал Его старейшим, первенцем тварей, когда Он родился в век апостола. Кроме того, как Божество Его было подвержено бесславию в человечестве Его, так увенчал славой человечество Свое в Своем Божестве.

В Нем, – говорит, – *создано видимое и невидимое, все* (ср.: Кол. 1, 16), то есть что совершено и собирается совершиться в том и другом мире: *престолы ли, господства*, или о царях земли сказал это, или о престолах апостолов. Господами же назвал их по причине принадлежащей им царственной власти судебной, ибо они собственной властью и умерщвляют и спасают, как Бог; или же ввиду будущего суда апостолов, которые, как владыки, осуждают в огонь вечный. *Начальства ли, власти* — это в вышних и нижних и в воинстве злых духов.

И Он есть прежде всего (Кол. 1, 17), что равнозначно сказанному: *В начале было Слово* (Ин. 1, 1). *И Он есть глава тела Церкви* (Кол. 1, 18), то есть через Него насаждена Церковь на земле. И Он есть *первородный мертвых* делом и властью слова, *да будет во всем Он первенствующим* (ср.: Кол. 1, 18), ибо как первое Он тварей, так первое Он и всех дел существ низших. *И в Нем благоволил* (Отец) *всей полноте* Божества *вселиться* (ср.: Кол. 1, 19), то есть или Отцу в Сыне, или Сыну в плоти. *И через Него примирить*, то есть той же истинной плотью соединен Он с людьми, *умиротворяя в Крови Своей через Крест в Себе Самом, и что на небесах, и что на земли*, то есть высших с низшими, *и вас, некогда бывших врагами Бога по злым делам вашим* (ср.: Кол. 1, 20–21).

Ныне же вы примирены не в небесном теле, но *в членах плоти Его*, и через *смерть Свою* поставил вас *пред Собой святыми и непорочными*, то есть они очищены омытием водным и стоят перед Ним без порока (ср.: Кол. 1, 22). *Если, впрочем, пребываете тверды в вере вашей*, которая очистила вас водами крещения, не колеблетесь соблазнами и гонениями, *не уклоняетесь от* обещанной вам *надежды благовестия, возвещенного всей вселенной, которого сделался я, Павел, служителем* среди язычников (ср.: Кол. 1, 23). И я несколько не огорчаюсь теми страданиями, которые претерпел и терплю. *Теперь даже радуюсь в страданиях за вас*, поскольку стараюсь *восполнить в плоти моей* (ср.: Кол. 1, 24), то есть чтобы за жизнь мира носить мне в себе самом все страдания Христовы. Ведь если отлученным от Христа желал бы сделаться он за жизнь распинателей, то внешнюю жизнь тела своего тем более предал бы он за язычников, именно за *Тело Его, которое есть Церковь* (Кол. 1, 24), то есть за Тело Христова желаю страданиями тела моего восполнить недостаток Церкви Его³⁸. *Которой стал я служителем* не по делам моим, но *по таинственному домостроительству* Божества, призвавшего меня с дороги Дамасской, *данному мне у вас*, то есть чтобы у вас *исполнить слово* Христово (ср.: Кол. 1, 25). Ибо *тайна эта* Тела и Крови, *которая была скрыта от родов со времен вечных, ныне открыта святым Его, которым Бог захотел показать* через омытие крещения, *какое богатство славы Его* Тела живого, *которое есть Христос*, *сущий с вами как надежда славы*, так как вы с надеждой ожидаете в Нем славы, вам обещанной, *которую и мы проповедуем вам и возвещаем* не вам только отдельно, но *научая всякого человека во всякой премудрости* (ср.: Кол. 1, 26–28). И такова цель труда моего в постах и ревностного подвига в молитве и гонении, с помощью Бога действующего *во мне в силе*, которую Он дает мне, и *действий*, которые совершаются через меня, чтобы утвердить не одного человека и не один народ языческий, но чтобы *представить всякого человека совершенным во Христе* (ср.: Кол. 1, 29).

³⁸ Разумеется недостаток в количестве верующих, которые должны составить полноту Церкви Христовой. Апостол Павел своими страданиями продолжал дело Христово – распространение Церкви на земле. Так толкуют это место Феодор Монсуестский и Феодорит. Другое толкование: Господь продолжает терпеть скорби в лице верующих и Церкви (например, у Златоуста, Амвросиаста, Пелагия, Феофилакта, Евфимия Зигабена). Третье толкование: наши страдания служат отплатой, возмещением и как бы восполнением страданий Христовых с нашей стороны (например, у Фотия и Экумения).



Глава 2



Велик труд подвига, который я совершаю в молитвах, не *за вас* одних, но также и *за лаодикийцев*, и *за всех, которые не видели лица моего во плоти* (ср.: Кол. 2, 1). Делаю это для того, чтобы, даже и отсутствуя, *утешать сердца их* от печали, причиняемой им врагами, и чтобы устроились любовью на *всякое богатство полноты*, с доверием, а не со спорами и непослушанием, вместе с *разумением познания тайны Бога*, то есть познанием тайны Тела Христова (ср.: Кол. 2, 2). Ибо *в Нем открыты все сокровища премудрости*, то есть все обетования Божии *сокровенные* (ср.: Кол. 2, 3). Итак, *никто вас да не соблазнит* обольстительными словами (ср.: Кол. 2, 4).

Ибо хотя телом отсутствую у вас, но духом – с вами (ср.: Кол. 2, 5), радуйте меня как присутствующего не одними только добрыми делами вашими, но также и усовершенствованием скудости веры вашей. *Потому, как приняли вы Иисуса Христа*, то есть Евангелие Иисуса Христа, так *в Нем и ходите, укорененные и устроенные* так, чтобы ни один из ветров тех, то есть из софистов и евреев, не поколебал вас. Итак, *утвердитесь в вере, как научены, чтобы через нее могли вы преизбыточествовать и в благодарении* (ср.: Кол. 2, 6–7).

Смотрите, чтобы кто не увлек вас от этой веры *философией*, которая заставляет стыдиться веры, и не соблазняетесь пустым обольщением человеческим, и не следуйте *по стихиям этого мира*, то есть четырем природам, и не признавайте, что от них все создано, а не из ничего, но живите по учению Христа (ср.: Кол. 2, 8). *Ибо в Нем обитает вся полнота Божества телесно* (Кол. 2, 9), а не в учениях таких людей, которые, благодаря безумствам своим, суть жилища демонов. *В Нем же живет вся полнота Божества* (ср.: Кол. 2, 9). И Им наполнена всецело. Воспользовался изречением Господа своего, сказавшего: *Я в Отце и Отец во Мне* (ср.: Ин. 10, 38). И Он *есть глава всякого начала и власти*, то есть Господь и Творец и Владыка начальств и властей (ср.: Кол. 2, 10).

В Нем вы обрезаны не обрезанием евреев, которое бывает посредством рук и состоит в *совлечении плоти*, когда отнимается обрезанная часть плоти, но в *обрезании Христовом*, которое есть крещение Христово, *совлекающее с вас ветхое человечество ваше* (ср.: Кол. 2, 11). *И в Нем вы воскресли с Ним через веру* (ср.: Кол. 2, 12), то есть прежде чем пали, вы через вашу веру, когда воскрес Христос, как бы воскрешены с Ним силой Божией, ибо для того Бог и воздвиг Его от мертвых, чтобы дать нам возможность приобрести веру в воскресение мертвых. *И вас, которые некогда мертвы были в грехах ваших, соживотворил с Ним в обетовании, и даровал*, и отпустил *все грехи ваши* посредством крещения (ср.: Кол. 2, 13). *И истребил* посредством живых *заповедей Своих обвинение за грех* (ср.: Кол. 2, 14), написанное в ветхом законе, ибо все язычники мечом и смертной казнью принуждались к исполнению закона, и висевшее на нас проклятие закона посредством тела Своего *взял от среды*, от всех людей, *пригвоздив его*

к древу *Креста* тем, что Сам был за нас проклятием, стал проклятым от иудеев. И не только проклятие уничтожил, но и лишил идолов имени божества, которым украшались они.

И отнял силу у начал и властей, то есть идолов, и перед всеми с дерзновением подверг их позору (ср.: Кол. 2, 15), поскольку научил, что они созданы, и показал на них знаки Своей победы, так как они оказались не в состоянии помочь почитателям своим, чтобы их не отвлекали от них и чтобы Он не лишил их того имени, которым украшались.

Итак никто, после столь великих дел, для вас совершенных, придя к вам, *да не отвлекает вас* от Христа немощными предметами, то есть *пищей, или питием, или праздником новолуния*, или еврейским празднованием новолетия (ср.: Кол. 2, 16). Ведь *это*, вместе с субботой, *следы будущих* времен; *тело же*, к которому относятся и на которое указывают, – *Христос*, Которого мы проповедуем (ср.: Кол. 2, 17).

Пусть *никто*, желая, пожалуй, подражать смирению духа нашего, придя к вам, *да не соблазняет вас* и не увлекает к закону ангелов, именно к учению священников, как будто такой увидел что-либо не из самого Писания, но собственным своим созерцанием, ибо *всугде надмевается* такой измышлениями своими, которые суть измышления *плотского ума его* (ср.: Кол. 2, 18). *И не держится* главы своего родоначальника Авраама, которому обещано было, что в семени его благословятся все народы (см.: Быт. 12, 3, 7), *из Которого все тело* Церкви, скрепляемое *посредством составов и связей*, то есть всех свидетельств и всех примеров, имеющихся в Писании, *устраивается и возрастает возрастание Божие*, то есть в возрастание духовное, а не плотское (ср.: Кол. 2, 19).

Итак, если вы умерли со Христом для тварей этого мира, то есть для земных обещаний закона, то *зачем еще как бы живущие здесь, в мире*, обращаетесь с ним? (ср.: Кол. 2, 20). *Не прикасайся*, – говорится в законе, – *не дотрагивайся* (ср.: Лев. 5, 2), то есть не прикасайся к прокаженному, не дотрагивайся до страждущего истечением семени (см.: Лев. 15, 3), *не вкушай* пищу язычников (ср.: Кол. 2, 21). Ведь все это есть дело тления, так как пришло в ветхость, разложилось и истлело. Это *заповеди и учения* не Бога, но людей (ср.: Кол. 2, 22). Но есть в них и *некая доля мудрости и суждения*, то есть благодаря им они ведут себя мудро и смиренно, так что мудростью и смирением увлекают людей к соблюдению закона (ср.: Кол. 2, 23). *И не щадят тела*, ибо обрезают и изнуряют его, при *некоем небрежении к удовлетворению плоти*, то есть в плотских чувствах пребывают они, пока находятся под законом, который в глазах их считает брак нечистым.



Глава 3



Итак, если вы воскресли со Христом в вере, то ищите горнего (Кол. 3, 1), то есть мудрствуйте о духовном, где Христос восседает одесную Бога (ср.: Кол. 3, 1), туда да будут устремлены умы ваши, а не к земному закону. Ибо вы умерли для мирского покоя, и жизнь ваша сокрыта со Христом в Боге (Кол. 3, 3), то есть ваша тайная жизнь скрыта во Христе. Когда же явится Христос, жизнь ваша, тогда и вы явитесь с Ним во славе (Кол. 3, 4) Его, которую Он обещал вам в первое Свое пришествие.

Итак, умертвите члены ваши (ср.: Кол. 3, 5) – тело ветхого человека вашего, каковы: блуд, нечистота, и страсти печальные похоти злой, и прочее. Ибо ради них грядет гнев Божий в конце (ср.: Кол. 3, 6). И вы также не чужды были тех же самых грехов, но и вы некогда добровольно предавались им, когда жили в них (ср.: Кол. 3, 7). Теперь же отложите вы ветхое человечество с делами его (ср.: Кол. 3, 9). И облекитесь в новое, которое обновляется через крещение и делается безгрешным по подобию образа Создателя его (ср.: Кол. 3, 10).

Где нет Иудея, ни язычника, ни обрезания, ни необрезания, ни грека, ни варвара, ни господина, ни раба (ср.: Кол. 3, 11). Что же это такое, где нет всего этого? Не что иное, как крещение и Царство Небесное. Однако же в каждом из них все во всем вообще есть Христос. Потому облекитесь и бодрствуйте, как святые и избранные для крещения, в милосердную любовь, кротко прощайте друг друга (ср.: Кол. 3, 12). Охотно давайте за то, что прежде получили вы сами (см.: Кол. 3, 13). И слово Христово да вселяется в вас богато (ср.: Кол. 3, 16) также и для научения других. А также будьте исполнены благодатной любви к благословению, то есть полные благодати да восхваляют они Бога в сердцах своих.



Глава 4

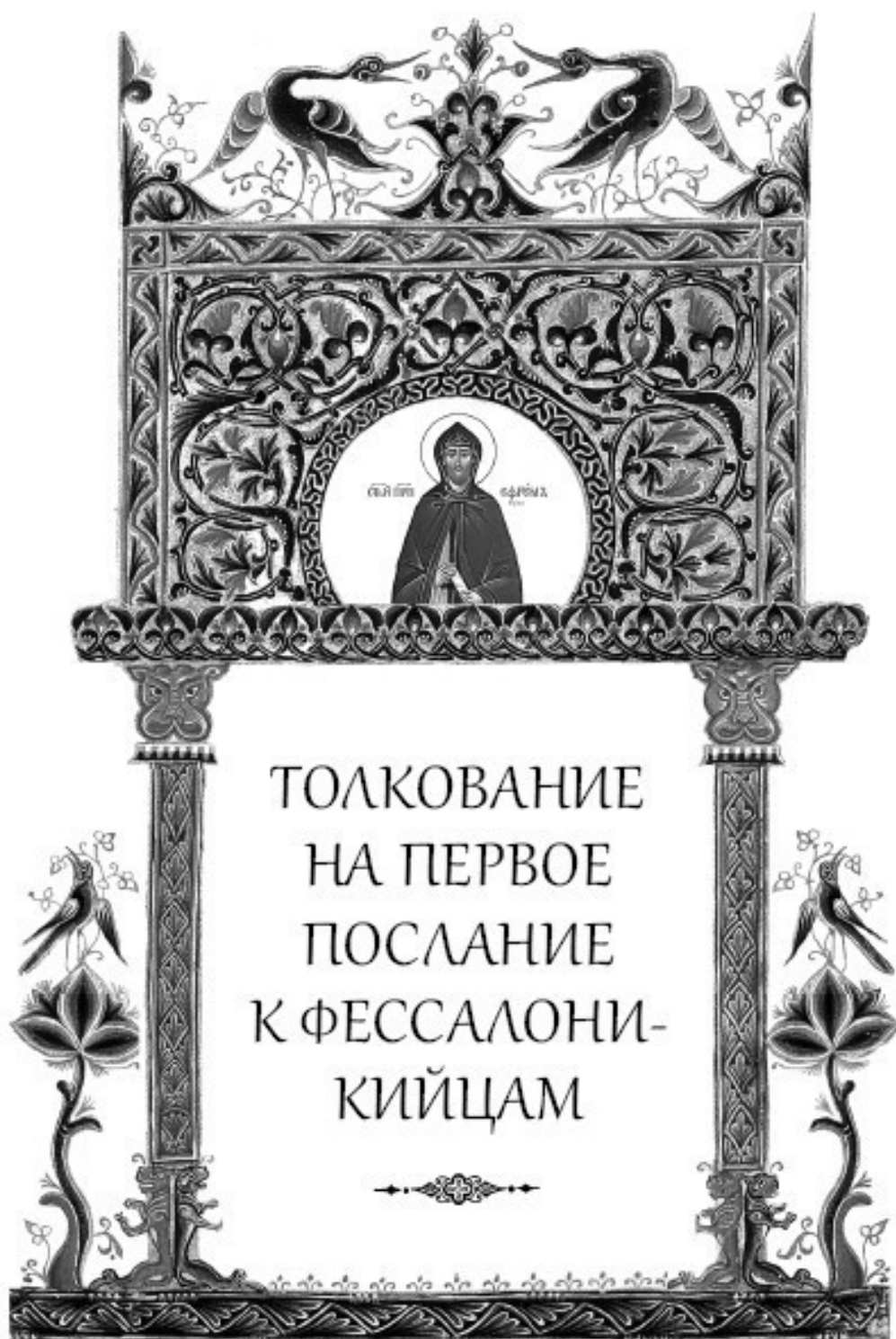


В молитве вспоминайте *вместе и о нас* (ср.: Кол. 4, 3). Заметь, прошу, смирение апостола, так как требует от учеников своих, чтобы молились за него, чтобы *Бог отверз ему дверь слова* – *изречь таинство Христово*. Дверь же слова есть или слух внимлющих, или знамения, которые совершались через него, так как через знамения отверзалась дверь, или через слух они склонялись к тому, чтобы следовать учению его, поскольку не за другое что, но именно *ради тайны Его я в узах. Да открою ее* между святыми и выскажу учение о Нем со страхом и трепетом, *как подобает мне* (ср.: Кол. 4, 4).

Впрочем о мне, именно о скорби у нас и о нашем укреплении, а также о радости нашей в скорбях наших, *известие даст вам Тихик, верный служитель* (ср.: Кол. 4, 7). *Ибо для этого я послал его к вам, чтобы*, когда он возвестит вам о великом гонении на нас, сердца ваши имели бы утешение в том, что гонение на вас меньше, чем на нас (ср.: Кол. 4, 8). *И скажите Архиппу: смотри, служение, которое ты принял от Господа, чтобы* исполненным и совершенным передал *его* в руки того, кто после тебя останется *в Господе* (ср.: Кол. 4, 17).



Толкование на Первое послание к Фессалоникийцам

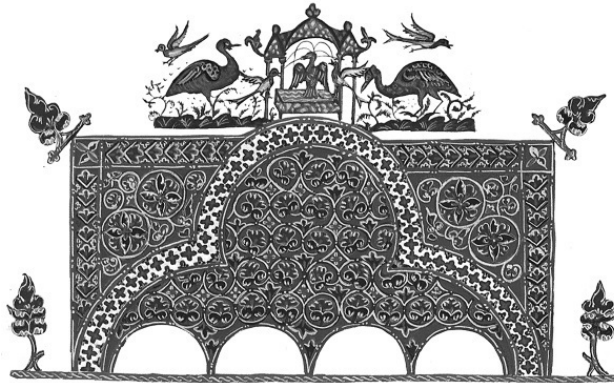




Павел, подвергшись преследованию в городе филиппийцев, пришел в Фессалонику, научив фессалоникийцев, которые и приняли его слово, вере (см.: Деян. 16, 12; 17, 1). Когда Павел увидел, что некоторые из них не поступают правильно, согласно первому наставлению его, то он воздержался от того, чтобы брать что-либо от них, и его нужде оказывалось вспомоществование из города филиппийцев, откуда он был изгнан (см.: Деян. 16, 40). Но, придя в Афины и услышав о гонении, поднятом против фессалоникийцев, он послал Тимофея для утверждения и укрепления их, а также для того, чтобы он принес оттуда известие апостолу о терпении фессалоникийцев и о том, что они скорбят не по причине преследования их, но по некоторым умершим из них. Тогда апостол вознамерился написать к ним из Афин, говоря так:



Глава 1



Павел, и Силуан, и Тимофей (ср.: 1 Фес. 1, 1). Обрати внимание и заметь, что по смирению своему забыл назвать свое апостольское достоинство, а тех, которые были его сообщниками и сотрудниками в подвиге и труде благовестил, украсил равной с собой почестью в начале своего Послания. *Церквям, – говорит, – Фессалоникийцев в Боге Отце*, Который отвержение язычников изменил в усыновление, *и в Господе нашем Иисусе Христе*, Который создал нас наследниками Себе. *Благодать вам и мир*, то есть благодать, которая с нами, да будет помощницей для укрепления вас во время гонения на вас, и мир да будет между вами в то время, когда вы живете в спокойствии.

Благодарим Бога всегда не за кого-либо из вас, но за всех, память о вас творя в молитвах наших непрестанно за вас пред Богом, то есть чтобы преодолевали вы. *Памятуем же о вас не что-нибудь, но о деле веры вашей* ради обетования и *труд любви* вашей, которую имеете к братьям вашим, *и постоянство* ваше в перенесении гонений, которое является по причине истинной надежды в Господе нашем Иисусе Христе. *Пред Богом Отцом* сообщаем это (ср.: 1 Фес. 1, 2–3).

Знаете, братия, что от Бога избрание, то есть призвание ваше (ср.: 1 Фес. 1, 4). *Поскольку благовестие наше не было к вам в слове только, но и в силе, и в Духе Святом, и в полноте многой* (ср.: 1 Фес. 1, 5), то есть в силе знамений, и в новых языках Духа, и в изобилии любви. Хотя были мы таковы между вами, однако же мы не превозносились над кем-либо из вас, как это и вы знаете, *каковы были мы по смирению своему у вас ради вас. И вы подражателями нас сделали и Господа*, то есть подражателями нам были вы по преследованиям вас, а Господа – по страданиям вашим, так как вы *приняли слово в скорби многой с радостью Духа Святого* (ср.: 1 Фес. 1, 6). Это значит, хотя вы приняли учение, потерпев за это гонение, однако к этой скорби присоединялась радость по причине очищения и сил Духа Святого, которые вы получили ради Него.

Так что благодаря тому, что вас преследовали, вы добрым образом *сделались всем верующим*, не только в Македонии и в Ахаии, но и во всяком месте *распространилась вера ваша* (ср.: 1 Фес. 1, 7–8), доказанная посредством гонения на вас. Вы стали так известны, что не имеете нужды в научении вас чему-либо. *Ибо сами те страны возвещают о нас, какой вход имели мы к вам*, в чистоте и смирении, и известили нас о том, как посредством знамений и сил, которые видели вы от нас, *обратились вы от идолослужения к Богу*, чтобы вместо прежнего служения мертвым истуканам *служить Богу живому и истинному* (ср.: 1 Фес. 1, 9). *И ожидать*, как научили мы вас, *Сына Его с небес*, Самого именно *Иисуса*, в воскресение Которого вы уверовали, *Который избавит вас от гнева грядущего*, то есть будущего наказания (ср.: 1 Фес. 1, 10).



Глава 2



Ибо сами знаете, братия, вход наш к вам не пустой был, но с поруганием и преследованиями (см.: Деян. 16, 22), ибо прежде пострадали мы и были поруганы в Филиппах, как и вы это знаете и глазами своими видели следы страданий, которые вместе с нами вошли в город ваш. Когда же дерзновение возымали в Боге нашем, то есть в слове Бога нашего, говорить к вам в великом подвиге, претерпевая великое гонение, возвестили вам Евангелие Божие (ср.: 1 Фес. 2, 1–2).

Увещание же, которым увещали мы вас обратиться к Евангелию, исполненное утешения, не было от заблуждения, как доказывают это совершенные нами знамения, ни от нечистоты, как засвидетельствует об этом чистота нашей души, ни в лести, как удостоверит это чистота и невинность наша (ср.: 1 Фес. 2, 3). Но как избраны мы и испытаны от Бога в том, что нет в нас ничего из здесь перечисленного, чтобы верить нам Евангелие, и так говорим в святости и истинности, не так, чтобы вам или другим людям угождать, но Богу, испытующему вместе со словами и сердца говорящих (ср.: 1 Фес. 2, 4).

Знаете, братия, что никогда не было у нас слов ласкательства, ибо не приступали мы ни к кому из вас в видах лихоимства (ср.: 1 Фес. 2, 5). Не ищем славы, когда совершаем знамения или подвергаемся гонению, ни от вас, как и сами вы засвидетельствуете это, ни от других: и о том, что было для других и чему вы хотя и не были свидетелями, но Бог свидетельствует. Ведь справедливо могли бы мы представлять из себя людей важных и почтенных, которые избраны были как Христовы Апостолы, но по кротости и ласковости мы были среди вас как бы младенцами малыми во время наставления вас, как если бы кормилица ласкала чад своих (ср.: 1 Фес. 2, 6–7). Так с благоволением оказывали мы вам сострадание, чтобы передать вам не только Евангелие животворное, но даже и души наши отдали мы вам во время преследования нас в городе вашем. За жизнь и спасение ваше переносили мы страдания и все, что было у нас, вместе с душой нашей отдали мы вам, потому что возлюбленными для нас стали вы более, чем любовь кормилицы к детям (ср.: 1 Фес. 2, 8).

Ведь вы помните, братия, что собственными руками работали мы ночью и днем, то есть, если было место проповеди нашей, мы работали днем и ночью. Если же открывалась нам дверь Евангелия ночью, то работали днем. И это избрали мы себе для того, чтобы никого из вас не обременить (ср.: 1 Фес. 2, 9) чем бы то ни было. Вы, конечно, свидетели о внешнем поведении нашем, и Бог — о внутреннем настроении нашем, а именно о том, как проповедали мы слово Божие среди вас свято и праведно: свято, так как не из-за ваших имений, и праведно, поскольку не можете обвинить нас в чем-либо, чуждом Евангелию (ср.: 1 Фес. 2, 10). А что во всем были мы непорочны среди вас, то вы сами знаете, как каждого из вас, как отец сына своего, умоляли мы во время учения и утешали во время гонения на вас, свидетельствуя, чтобы вы поступали

достойно Бога со времени избрания, так как достойным поведением своим вы можете снова сподобиться той славы, которую утратили, и рая, откуда изгнаны (ср.: 1 Фес. 2, 11–12). Потому и мы благодарим Бога непрестанно, потому что хотя слово и от нас вы слышали, однако не как от человека, но, узрев величие слова, вы приняли его как истинно слово Божие, которое действует в вас, верующих (ср.: 1 Фес. 2, 13), то есть укрепляет и обогащает разум верующих в него.

Не печальтесь, что терпите преследование даже от братьев своих, так как у вас есть сообщники в этом. Не падайте духом, ибо если бы даже расхищены были дома ваши, то и в этом вы имеете участников и товарищей. *Ведь вы подражателями стали, братия, церковей Божиих, сущих во Иудее; потому что то же самое потерпели и вы от соплеменников ваших, как и они от Иудеев, – от тех, которые не только Иисуса Христа убили, так что могли бы сказать: «По ревности умерщвляем Его», но и пророков убили, и нас, апостолов, изгнали, и Богу делами своими не угодили и особенного благопопечения Его лишились. И через это сделались противниками всем людям, ибо всяческими силами старались они препятствовать и остановить благовестие всем язычникам, устраивали нам препятствие возбуждением гонений против нас во всяком городе, чтобы не говорить язычникам слово Божие, чтобы не спаслись они, так что через это наполняется всецело мера греха их и да приблизится на них конец гнева в кончине мира, то есть да постигнет их воздаяние правды в конце мира (ср.: 1 Фес. 2, 14–16).*

Мы же, хотя и разлученные с вами до времени, однако отсутствовали не сердцами, а очами, и не долго, а на время. Но и самое это отсутствие от вас и разлука с вами заставили нас еще сильнее стараться лицо ваше видеть со многим пожеланием (ср.: 1 Фес. 2, 17). И мы хотели придти к вам раз и два (ср.: 1 Фес. 2, 18), но препятствие

для нас было от сатаны, который препятствовал мне и не давал мне даже до этого дня посеять животворное слово между мертвыми афинянами. Ибо кто есть наша надежда, или радость, или венец похвалы во время воскресения, как не вы? (ср.: 1 Фес. 2, 19). Ведь вы – слава наша более, чем дела жизни нашей, вы и радость наша (1 Фес. 2, 20) более, чем награда воздаяния нашего.



Глава 3

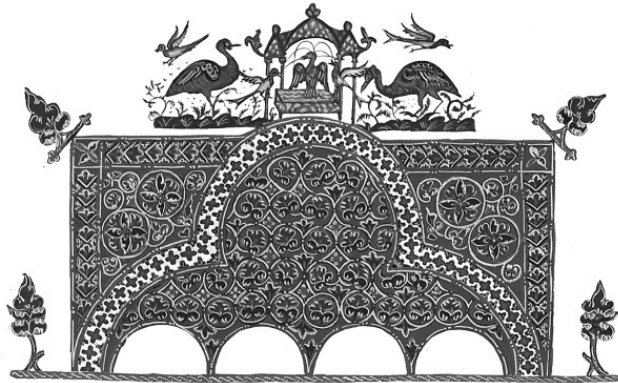


Хотя я не мог прийти к вам, однако не мог снести и разлуки с вами. Потому сам я *благоволил остаться в Афинах*, а к вам, хотя мне и нужны были здесь многие помощники, *послал Тимофея, сотрудника моего в благовестии Божием*, чтобы Тимофей, придя к вам, *утвердил вас, укрепил вас и поощрил веру вашу* (ср.: 1 Фес. 3, 1–2), чтобы никто из вас не колебался по причине скорбей, окружающих вас, ибо к этому мы и назначены, то есть страдать и терпеть (ср.: 1 Фес. 3, 3). *Ведь и прежде говорили мы вам и предуготовили вас как бы посредством пророчества, что нас постигнут страдания, как и случилось, и знаете* (ср.: 1 Фес. 3, 4). Потому и я, не терпя более, послал к вам *узнать о вере вашей*, чтобы как не искусил вас искунитель, но вы не обратились бы к идолослужению, и не сделался тщетным труд наш у вас (1 Фес. 3, 5). *Теперь же, когда пришел Тимофей к нам от вас и возвестил нам веру вашу в Бога и любовь к нам, и добрую память, которую имеете о нас, и что всегда желаете нас видеть, как и мы вас, то потому утешились мы в скорби нашей* (ср.: 1 Фес. 3, 6–7), которая угнетает нас еще и теперь, успокоились в гонениях на нас, которые окружают нас доселе.

Итак, *теперь мы живем перед Богом, если только вы твердо стоите в этой вере Господа нашего* (ср.: 1 Фес. 3, 8). *Ибо какую другую благодарность можем воздать Богу за всю радость, которой радуется нас добрая слава ваша, кроме того, что молимся пред Богом о том, чтобы видеть лицо ваше и посредством укрепления словом нашим восполнить недостаток веры вашей* (ср.: 1 Фес. 3, 9–10). *Сам же Бог да откроет и да управит путь наш к вам* (1 Фес. 3, 11) из среды тех, которые причинили препятствие слову нашему, и да *преумножит любовь вашу, которую имеете друг к другу, и да уравнивает ее с нашей любовью к вам, и да утвердит сердца ваши без порока, чтобы пребывать вам в той святине, которой вы облечены в крещении, и чтобы в ней встретить вам Господа нашего в день, когда придет Он со всеми святыми Его* (ср.: 1 Фес. 3, 12–13).



Глава 4



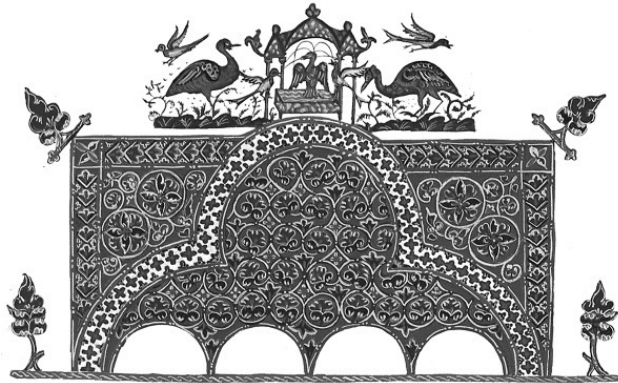
Впрочем, как приняли вы от нас, то есть по примеру, какой видите в нас, так поступайте, как должно, чтобы угождать Богу. Говорю это не потому, что вы не поступаете так, но чтобы преуспевали вы более и более (ср.: 1 Фес. 4, 1). К этому увещаю вас, ибо это есть воля Божия – святость ваша и удаление от всякой нечистоты идолов, а также чтобы воздерживаться вам от всякого блуда, чтобы знать каждому, как плоть свою сберечь в святости и чести (ср.: 1 Фес. 4, 2–4), то есть чтобы каждый сохранял ее от всего зловерного, как подобает той святости, в которую облекся каждый от вод крещения. Потому страстью похоти не грязните очищенную плоть, как прочие язычники, которые не ведают доселе Бога (ср.: 1 Фес. 4, 5). Ибо призвал нас Бог не к нечистоте, в которой вы пребывали, но из той нечистоты вывел вас к этой святости (1 Фес. 4, 7), в которой находитесь теперь.

Обратолюбии же хотя и нет нужды писать к вам (1 Фес. 4, 9), ибо сами вы это делали; однако поучаем вас этому, чтобы более и более преуспевали вы в умножении ее (ср.: 1 Фес. 4, 10). И чтобы знали вы, как действовать, я пишу вам в отсутствии своем, как заповедали мы вам в своем присутствии (ср.: 1 Фес. 4, 11).

Совсем не должно быть вам в неведении об умирающих, да не скорбите, как и прочие язычники, которые ни воскресения не имеют, ни надежды не имеют на обещанное блаженство (ср.: 1 Фес. 4, 13). Ибо если веруем мы в воскресение Христа, то должны веровать также и тому, что приведет Бог с Ним в пришествие Его тех, которые умерли в Иисусе, то есть в вере Иисуса (ср.: 1 Фес. 4, 14). Это же говорю вам, братия, не от себя, но от слова Господа нашего, которое находится в самом Евангелии (см.: Мф. 24, 30), что мы, которые живем, которые остаемся в пришествие Господа, не предваряем мертвых, уже почивающих (ср.: 1 Фес. 4, 15). Ибо во время сошествия Господа нашего с неба при звуке трубы Архангела, прежде чем находящиеся тогда в живых праведники будут снаряжены новыми крылами, прежде этого совершится воскресение мертвых во Христе (ср.: 1 Фес. 4, 16). Потом мы, оставшиеся в живых, вместе с ними восхищены будем на облаках в сретение Господу на воздухе и так всегда все мы, оставаясь всегда праведными, с Господом будем (1 Фес. 4, 17). Итак утешайте, то есть назидайте, друг друга сими словами (1 Фес. 4, 18), ибо они исполнены надежды.



Глава 5



А о годах и временах, братия, то есть когда настанет время этому и когда будет время антихриста, нет нужды об этом писать вам (ср.: 1 Фес. 5, 1). Ибо сами по себе знаете и как научены этому от нас, что и сами мы узнали из Евангелия Господа нашего, что день Господень, как тать ночью, когда никто не ожидает этого, так придет (ср.: 1 Фес. 5, 2). Ибо когда будут говорить: мир и безопасность, тогда их внезапно постигнет погибель, как мука родами неожиданно настигает беременную, и не избегнут ее (ср.: 1 Фес. 5, 3). Это то же, что сказал Господь наш: как было во дни Ноя и Лота, когда ели и пили, женились и выходили замуж, доколе не нашел на них и их всех не истребил потоп и огонь (см.: Мф. 24, 38–39). Вы же, братия, не будьте во тьме, то есть в делах тьмы, чтобы вас день тот, как тать, не застал (ср.: 1 Фес. 5, 4). Как сыны света, запасайтесь делами света и ожидайте тот день откровения (ср.: 1 Фес. 5, 5).

Итак, да не спим в отношении доброго жития, как и прочие, которые не ожидают того дня, но да бодрствуем делами нашими и да трезвимся верой нашей (ср.: 1 Фес. 5, 6). Ибо те, которые спят и упиваются, они ночью спят и упиваются, то есть все дела, враждебные свету, они совершают ночью (ср.: 1 Фес. 5, 7). Мы же, будучи сынами, то есть сынами Евангелия, трезвимся в добрых делах и да облакаемся совершенством веры и любовью совершенной, возложим на себя иллем надежды спасения (ср.: 1 Фес. 5, 8). Поскольку Бог не определил нас на гнев, то есть на погибель, но к спасению жизни (ср.: 1 Фес. 5, 9), то есть или чтобы спасали мы наши души от прикосновения похотей и жили в Господе нашем, или чтобы спаслись мы через Него для жизни с Ним в воскресении, чтобы, бодрствуем или спим, – вместе с Ним жили, то есть, будем ли мы живы или мертвы, вместе с Ним дарует нам возлететь на небо (ср.: 1 Фес. 5, 10).

Итак, утешайте друг друга и назидайте один другого этими словами, как и прежде писал я вам, так и поступали вы (ср.: 1 Фес. 5, 11). Будьте признательны к тем, которые трудятся у вас делами своими, и к тем, которые предстоятельствуют с вами в Господе (ср.: 1 Фес. 5, 12), то есть молят Господа за вас и учат вас добродетельной жизни. Преизобильной любовью делайте их близкими себе, и ради дела их, то есть ради доброго их жития присоединяйтесь к ним, чтобы получать вам от них пользу (ср.: 1 Фес. 5, 13). Вразумляйте, – говорит, – бесчинных, которые праздную проводят жизнь и предаются только пустым занятиям. Утешайте малодушных, которые скорбели о потере излюбленных своих удовольствий. Навещайте немощных в вере и будьте великодушны ко всем, имеющим нужду в вашей помощи (ср.: 1 Фес. 5, 14).

Смотрите, оскорбляющим вас зло за зло не воздавайте, но всегда добро преследуйте, не только друг ко другу, но и ко всем (ср.: 1 Фес. 5, 15). И во всем радуйтесь, то есть в скорбях ваших (ср.: 1 Фес. 5, 16). И во всем благодарите, то есть за поднимающиеся на вас гонения

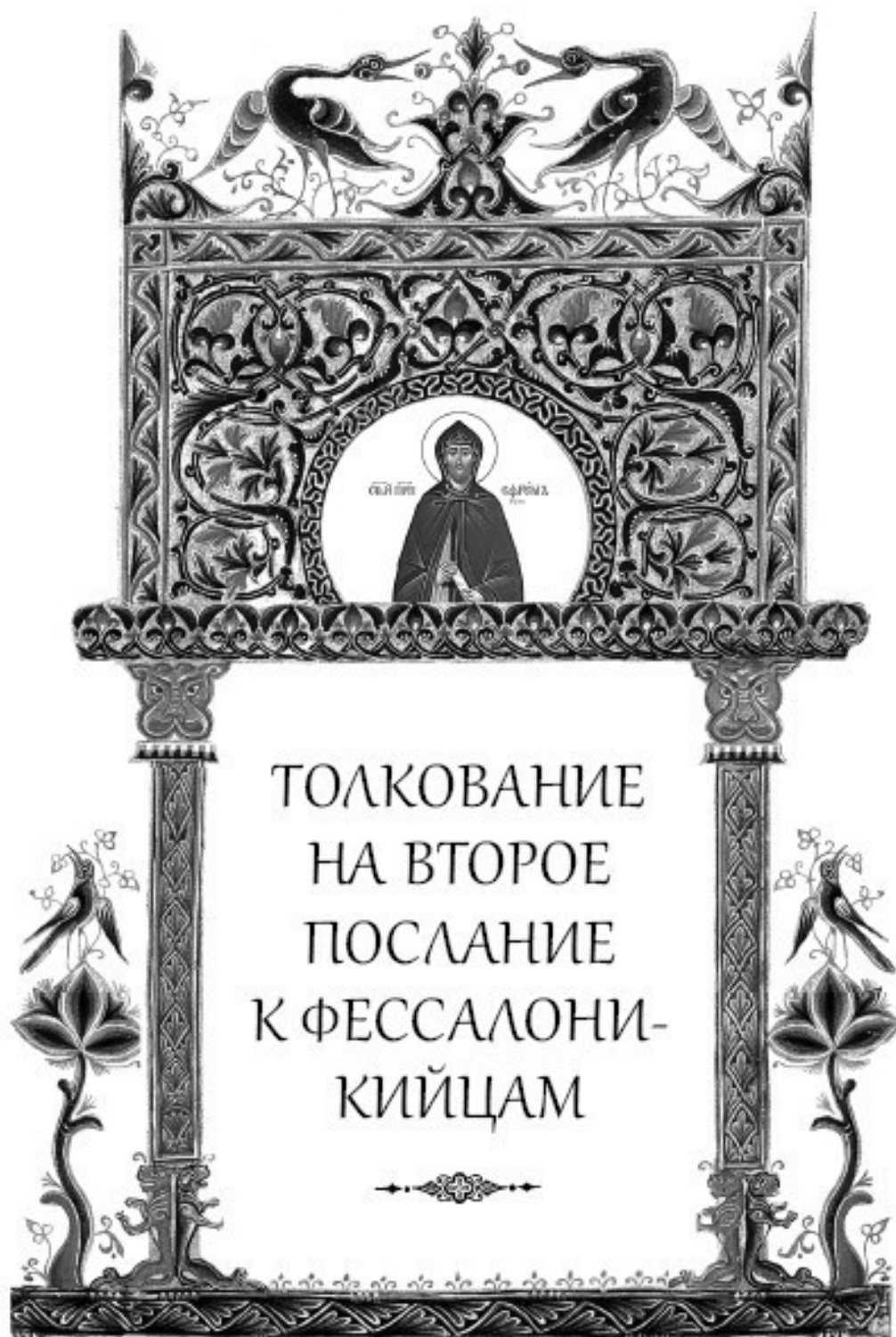
и за окружающее вас спокойствие. За все, что бывает с вами, будьте благодарны, *ибо от воли Божией* бывает это для исправления и испытания вас (ср.: 1 Фес. 5, 18). *Духа не угашайте* (1 Фес. 5, 19), то есть тех, которые говорят языками духа, не заставляйте молчать. И *пророчества, или древних, или же тех из вас, которые устаиваются быть пророками, не уничижайте* (1 Фес. 5, 20).

Все вновь испытывайте, и доброе, то есть согласное с Евангелием, содержите (ср.: 1 Фес. 5, 21). *Удерживайтесь от всякого рода зла* (1 Фес. 5, 22), чуждого новой вере вашей. *Сам же Бог мира да освятит вас* и да усовершенствует вас до времени кончины мира. *Целым дух, и душу, и тело ваше да сохранит без порока, от самого крещения и до пришествия Господа нашего* (ср.: 1 Фес. 5, 23). *Верен*

Господь наш, *Который Сам это совершит*, и вы пребудете от крещения до откровения Господа нашего (ср.: 1 Фес. 5, 24). *Заклинаю вас, братия, прочитать это послание перед всеми братиями* (ср.: 1 Фес. 5, 27), когда будет собрана вся Церковь, поскольку в этом послании укрепляются немощные и скорбные утешаются, достойные ободряются, а праздные и предающиеся пустым занятиям через это Послание, быть может, вразумятся прекратить порочную жизнь.



Толкование на Второе послание к Фессалоникийцам

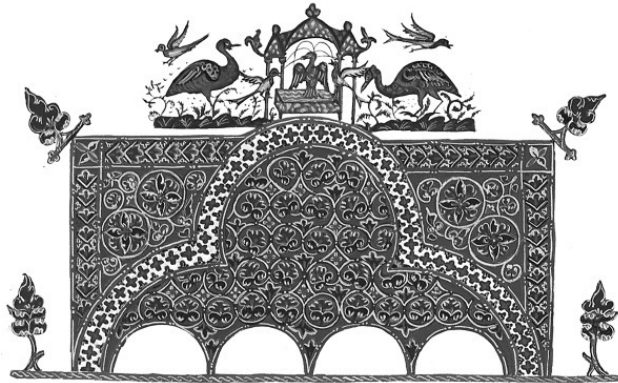




После того как фессалоникийцы получили Первое послание и прочитали среди народа, как повелено было им (см.: 1 Фес. 5, 27), праздные ревнители суетного вместо того, чтобы трудиться и есть по заповеди, им данной (см.: 2 Фес. 3, 10), еще более стали прельщать и соблазнять ближних своих, чтобы тех, которые отторгнуты были от отступничества в вере, пленить разными хитрыми способами и ввести в заблуждение. Дьявол искушал фессалоникийцев гонениями, которые раз или два воздвигал на них. И поскольку они отказывались отрицать Христа, то самих же тех празднолюбцев и сделал проповедниками пришествия Господа, чтобы через пришествие, которое по их проповеди должно было наступить немедленно, смутить и отклонить ожидающих пришествия Господня, то есть отвлечь и отклонить от истинного пришествия, которого они ожидали. Эти лжеучители и их сотоварищи, которыми овладел сатана, выдумывали также и ложные видения и соблазняли простой народ лживыми речами. Писали даже и послания от имени апостола и читали перед ними, чтобы всякого рода злоухищрениями отвлечь их, по крайней мере, от истинной веры в пришествие Господа нашего, когда оказались не в состоянии отклонить их от Самого Господа. Впрочем, эта слабость была у некоторых из них с самого начала, почему и в Первом своем послании увещал их, говоря: *О годах и временах нет нужды писать вам* (ср.: 1 Фес. 5, 1). Но когда Павел узнал и уразумел, что заблуждение возобновилось через тех, которые со всяким старанием проповедовали его, снова решается писать к ним, говоря так:



Глава 1



Павел, и Силван, и Тимофей – церкви фессалоникийцев, в Боге Отце нашем и Господе Иисусе Христе (ср.: 2 Фес. 1, 1). Между тем как отверженные язычники заслуживали порицания и были исполнены постыдных дел, так что за свои заблуждения назначены были к мечу и гибели, Бог, однако же, возлюбил их, так что по обращении их стал называться Отцом их, для которых прежде не желал именоваться даже Богом. *Благодарь*, – говорит, – *через благодать Евангелия, которая с нами пребывает, и мир от Бога Отца нашего Иисуса Христа* (ср.: 2 Фес. 1, 2), а не через Господа нашего Иисуса Христа. *Благодарить должны мы всегда Бога за вас, потому что слышим, что возрастает вера ваша* посредством терпения вашего, и со дня на день *умножается любовь каждого из вас друг к другу* (ср.: 2 Фес. 1, 3) при взаимном вашем старании об этом.

Так что и мы сами в вас хвалимся во всех церквях, через вас внедряя другим ревность к подражанию вам рассказами о вере вашей и о том, что вы ни в чем не смущаетесь и не уклоняетесь, – и о *терпении вашем* не в одном только гонении, но *во всех скорбях ваших и преследованиях на вас, которым подвергаетесь* (ср.: 2 Фес. 1, 4). В *доказательство праведного Суда Божия* — то есть через терпение ваше возвещается праведный Суд Божий, ибо не всуе подвергаетесь этому, но чтобы через это вы *достойными сделались Царства Божия, за которое и терпите* (ср.: 2 Фес. 1, 5).

Ведь *праведно у Бога воздать*, то есть на Последнем Суде, *оскорбляющим вас скорбью, а вам, в этом мире оскорбляемым* одинаковой с нами скорбью и терпеливо переносящим страдания, будет *упокоение с нами в день откровения Того*, за Кого вы и мы терпим преследование. Он придет с неба не в уничижении, как в первое пришествие Свое, но придет в величии Своем, с ангелами силы Его (ср.: 2 Фес. 1, 6–7). И притом придет Он не для того, чтобы быть судимым, но придет в *пламени огня* для назначения на Суде *отмщения не ведущим Бога* — язычникам, которые до сих пор не пожелали познать Бога, и иудеям, *не подчиняющимся Евангелию Господа нашего Иисуса Христа* (ср.: 2 Фес. 1, 8). Ибо они *подвергнутся наказанию*, и притом не временному, ибо то будет век не временный, но *в гибели вечной, от лица Господа нашего Иисуса Христа*, Который претерпел от них поругания и подвергся от них оскорблениям, и *от славы силы Его* (ср.: 2 Фес. 1, 9), то есть от славы, которой будут облечены ангелы и окружающие Его силы.

Когда же постигнет это нечестивых? *Когда Он придет прославиться во святых Своих и явиться дивным в день оный во всех веровавших* (2 Фес. 1, 10), то есть когда *воссияют праведники, как солнце, на небесах* (ср.: Мф. 13, 43), и верующие восприимут дивную награду свою — *в день тот вы явите, что принято верою свидетельство наше о вас* (ср.: 2 Фес. 1, 10). Потому просим в наших молитвах о вас, да *сделает вас Бог достойными звания своего*, ибо Он вас

призвал и возбудил к вере через нас, *и да исполнит* в конце мира *всякое благоволение благости* и *всякое дело веры в силе* (ср.: 2 Фес. 1, 11) Божией, то есть да воздаст вам при кончине века не за дело только веры вашей, но и за благие ваши пожелания добра, хотя бы по немощи вашей вы и были не в состоянии исполнить их в делах. Чтобы *прославилось имя Господа нашего Иисуса Христа в вас* там, как и здесь, *и мы* да прославимся через сохранение ваше, *по благодати Бога и Господа нашего Иисуса Христа* (ср.: 2 Фес. 1, 12), которая призвала нас и укрепила для проповеди язычникам.



Глава 2



А о пришествии Господа нашего, о котором вы беспокоились, и о нашем собрании верующих, когда именно соберемся к Нему, просим вас, не подвергайтесь скорым колебаниям от ума вашего, вследствие ложных сведений, усердно сообщаемых вам, и нимало не смущайтесь в духе, то есть ложными видениями, которые показывают вам, или хитроумными и обольстительными словами, которые говорят вам, и даже ложными посланиями, совсем нами не писанными, но как бы от нас посланными (ср.: 2 Фес. 2, 1–2). Итак, никто вас да не обольстит никоим образом, и не думайте, что будто бы уже настает день Господа нашего; поскольку, если прежде не придет или один из его пророков, или множество апостолов его, которые явятся перед тем отступником, но доколе не последует скончание пророков и апостолов его, которые будут посланы перед ним, и после них придет сам отступник, и будет открыт человек греха, сын погибели (ср.: 2 Фес. 2, 3), а потом уже будет пришествие Господа. Отступником назвал его, чтобы показать, что как мятежник отпал он и изменил, когда захотел и потому что захотел. Человеком же греха назвал его, чтобы указать на то, что как человек придет он, а не в образе человека, ибо подражает пришествию Господа нашего. Человеком придет он не из язычников, но из самого народа израильского, из колена Иудина – не в необрезании, а в обрезании, чтобы под предлогом своего происхождения и обрезания пленить народ израильский, который ожидает его пришествия именно в таком виде. Кроме того, назвал его сыном погибели, самого человека именуя сыном погибели, то есть сыном диавола-губителя, который противник, то есть вышних, и низших, и Господа всяческих, который, – говорит, – превозносится не над теми, но над всем, что по имени только называется Богом или почитается (ср.: 2 Фес. 2, 4). Сам он почитает Бога Истинного, чтобы привлечь к себе распявших, и хулит, и уничивает все, что называется богом или почитается, чтобы тем можно было пленить ум истинных поклонников.

Таким образом он явится и взойдет в храм Божий, чтобы сесть внутри, а именно в церкви Божией. Он не отклонится в другое какое-либо общество из еретических сект, чтобы не узнали его, но с презрением отвергает все ложные культы, чтобы можно было пленить Церковь. Поэтому-то и взойдет он в самый храм Божий, чтобы сесть и показать себя, что он есть как бы Бог. Каким же образом он покажет, что он Бог Истинный? Кроме славы и чести, которыми будет облечен, он еще более покажет это посредством той вражды, которую будет вести против еретических сект. Так как он не будет склонять к какой-либо ереси, то благодаря своей притворной любви к чадам Церкви заставит думать, что любит их, как истинных чад Церкви, и в храм их придет и сядет, как в храме истины, чтобы показать, что он есть Бог. Он притворно порицает лицемерие и коварно надевает личину истины. Он так искусно будет притворяться,

что пленит народ посредством плотских предметов и будет управлять Церковью под личиной истины.

Не помните ли, что когда еще я был у вас, это говорил вам? (ср.: 2 Фес. 2, 5). Отсюда можешь видеть, что еще за много времени до того фессалоникийцы были научены высказанному в этих словах. *Теперь же*, – говорит, – вы сами знаете, что содействует тому, чтобы он открылся *в свое время* (ср.: 2 Фес. 2, 6), так как превозмогло апостольство и после него будет распространяться учение до дня, в который Сын откроется в свое время.

Ибо тайна беззакония уже начала действовать, учение доселе еще не вошло во всех, и апостольство, даже доселе еще не прекращаясь, уже процвело и возымело силу. *Однако до тех пор, пока тот, кто удерживает теперь*, не *возмется от среды*, беззаконник не откроется (ср.: 2 Фес. 2, 7). Как бы поспешил Господь наш пришествием Своим на Суд всех народов, так как доселе не благовествовано всем народам. Но и первый культ еще не кончился, когда сам храм стоит, доселе приносятся жертвы и обрезание распространяется, а церковь еще не построена, ибо и сами апостолы ходили в храм для молитвы (см.: Деян. 2, 46; 3, 1; 5, 20; 22, 17), хотя, собираясь на вечерю, преломляли хлеб (см.: Деян. 2, 46; 20, 7). Если таким образом храм со своими службами стоял в полном украшении, то церковь еще как бы не начиналась, хотя и была основана; ибо когда упразднится дом тот и его жертвоприношения окончатся, тогда наступит начало проповеди Евангелия. Итак, если Евангелие не пришло, поскольку ветхое служение держится донныне, то каким образом, прежде чем проповедано новое служение и ветхое еще не прекратилось, откроется Он для воздаяния тем, которые не послушались евангельского слова, когда до сих пор еще Он не был им благовестован? И что тогда будут значить слова: *Идите ко всем народам и учите* (ср.: Мф. 28, 19–20), или: *Прежде проповедано будет*, то есть прежде откровения антихриста возведено будет Евангелие то *по всему миру* (ср.: Мк. 13, 10; Мф. 24, 14)? Итак, пока не упразднится древнее богослужение, которое теперь удерживает через уготованное уже разрушение Иерусалима, и пока не удержится притом апостольство, которое теперь проповедует, и после него не распространится учение, до тех пор не придет день Господень, о котором те лживые соблазнительщики проповедуют вам, что он уже настает теперь. Но как существовало время Ветхого Завета, и не совершилось пророчество, ни огонь, ни жертвоприношение, ни рог помазания, доколе не пришел Христос, так ничто не может остановить время проповеди Нового Завета, пока не совершится, как и совершается, то, что должно предшествовать по времени. Поэтому, пока апостольство не совершит данное ему призвание, *идите ко всем народам* (ср.: Мф. 28, 19), и пока не распространится учение Христово, и не окончится также и его время, и не усовершатся люди через проповедь апостолов и через учение священников, только тогда, наконец, попускается отступнику прийти для испытания достоинства людей.

Но не очень долго продолжаются искушения его, так как тотчас после него откроется Господь наш, чтобы, благодаря его чудесам, и знамениям, и искусным злоухищрениям, не лишилась земля избранников и праведников, ибо Сам Господь наш *истребит его откровением пришествия Своего* (ср.: 2 Фес. 2, 8). И притом *его пришествие есть во всякой силе и знамениях и различных чудесах ложных* (ср.: 2 Фес. 2, 9). Когда апостол говорит, что придет он со всякой силой и знамениями, то никто не должен думать, что есть такие знамения призрачные и обманчивые, которых он не мог бы совершить, как египетские волхвы при Моисее (см.: Исх. 7, 11). Даже более, чем они, покажет он знамений. *И во всяком обольщении неправды* придет он, чтобы погубить не верующих, так как их предупредит собирающийся к ним прийти Благодетель, но *тех, которые не приняли слово истины* (ср.: 2 Фес. 2, 10), то есть распинателей, поскольку не пожелали принять Евангелие, которое обретает погибших.

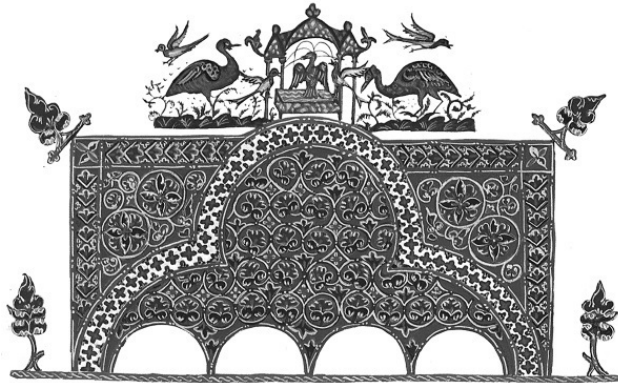
Потому, – говорит, – *пошлет им Бог лживую силу, так что поверят обману* (ср.: 2 Фес. 2, 11), то есть попустит Бог прийти тому, кого они ожидают. Поскольку они не веровали истине, чтобы спастись, то уверуют обману, чтобы погибнуть. Не в пришествие Его погибают распи-

нающие, чтобы воспрепятствовать и не приходить, ибо прежде пришествия подверглись гибели за то, что хулили и ругали Того, Кто пришел для спасения мира. Итак, они подвергнутся осуждению и проклятию за то, что одного распяли, а другого приняли. И посылается к ним беззаконник не для того, чтобы насильно принудить их к вере в него, но затем, чтобы они подверглись гибели, если добровольно будут сочувствовать ему и уверуют в него. Потом они осуждаются за ту вину, что оставили силу истинную и стали приверженцами ложных знамений; оставили Того, о пришествии Которого все пророки свидетельствуют, и быстро обратились к тому, о ком ни Моисей нигде не упомянул и никакой пророк не написал (см.: 2 Фес. 2, 12).

Мы же должны благодарить Бога всегда о вас, что избрал во спасение жизни, о чем и свидетельствует святость Духа, в которую облеклись вы в водах крещения, и вера истинная (ср.: 2 Фес. 2, 13), которую имеете, *в которой и призвал вас через Евангелие наше в собрание славы Своей* (ср.: 2 Фес. 2, 14), разумеи: собрание самое последнее, в которое праведники соберутся со всех сторон мира в день Господа нашего Иисуса Христа. *Итак, твердо стойте и держите заповедь учения, которому научены от нас, или через слово, когда мы находились у вас, или через послание наше* (ср.: 2 Фес. 2, 15), когда мы писали к вам в отсутствии нашем. *Сам же Господь наш Иисус Христос и Бог Отец наш, Который возлюбил нас и дал нам утешение вечное* (ср.: 2 Фес. 2, 16), то есть вместо временных жертв, которые даны прежним древним поколениям и закончились. Утешение же вместо жертв даст нам в вечном служении, ибо хотя первое пришествие упразднило прежние жертвы, однако наше жертвоприношение, которое есть и само утешение наше, не прекратится и в самом Втором пришествии, но само это пришествие заставит его даже изобиловать более, чем теперь. Дал Он нам *и надежду благую, чтобы ею утешались сердца наши в скорби от гонителей* (ср.: 2 Фес. 2, 17).



Глава 3



Вспоминайте же о нас в молитве вашей, братия, чтобы слово Божие распространялось в приемлющих его и прославлялось посредством дел слушателей его во всех местах, как и у вас (ср.: 2 Фес. 3, 1). И да избавимся от бесчинных и лукавых людей, то есть от преследователей и лицемеров, ибо не всем дается вера, хотя по любви своей мы ревностно возвещаем ее каждому человеку (ср.: 2 Фес. 3, 2). И Господь да очистит сердца ваши от всяких соблазнов и от всяких страстей в любви Божией (ср.: 2 Фес. 3, 5).

Повелеваем вам, братия, как апостолы Христовы, чтобы удалялись вы от всякого брата, поступающего бесчинно (ср.: 2 Фес. 3, 6).

Как и должно вам подражать нам, потому что мы не бесчинствовали у вас (ср.: 2 Фес. 3, 7). И никогда мы даром хлеб не ели у кого-либо (ср.: 2 Фес. 3, 8). Не потому, что не имели мы власти на такое вознаграждение за труды и заботы наши, но чтобы себя самих образцом дать вам для подражания нам (ср.: 2 Фес. 3, 9).

Итак, если вы имели нужду в образце для подражания, то таковым были мы; если вам нужно было слово, мы говорили, если понадобилось послание, мы написали, что кто не хочет работать, пусть не ест (ср.: 2 Фес. 3, 10). Ибо мы услышали теперь, что некоторые у вас бесчинно поступают, ничего не делая (ср.: 2 Фес. 3, 11), но лукавствуя и предаваясь праздности, чем наносят вред ближним и губят души свои. Тем, кто таков, даем заповедь и увещаем их, чтобы они, с безмолвием работая, свой хлеб ели (ср.: 2 Фес. 3, 12). В словах: С безмолвием да работают разумеются те из них, которые проповедовали о дне Господнем, что он уже настает, говоря: «Зачем нам работать, если уже настает пришествие Господа?» Так что не только сами ничего не делали, но и других отвлекали от дела.

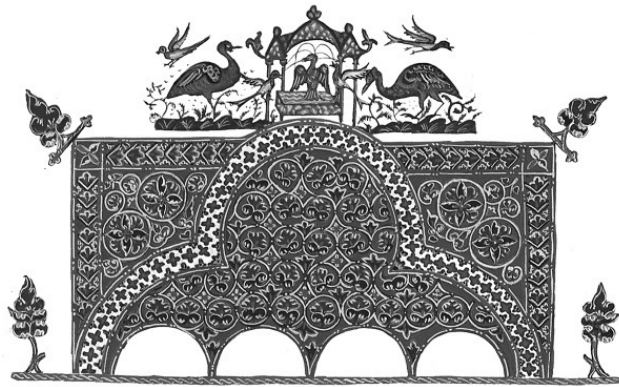
Вы же, братия, не унывайте, делая добро, кому должно (ср.: 2 Фес. 3, 13). Если же кто не послушает слова нашего, того заметьте и не сообщайтесь с ним, чтобы устыдился (ср.: 2 Фес. 3, 14). Однако не как врага считайте его, чтобы не лишить его той пользы, какую может иметь он от ближнего своего, но вразумляйте его со скорбью, как брата, как отсеченный и отверженный член от совершенного тела (ср.: 2 Фес. 3, 15). Сам же Господь мира да даст вам мир всегда во всем, то есть который вы однажды получили и который имеете в любви, – тот и другой да будет у вас (ср.: 2 Фес. 3, 16).

Поскольку же они написали Послания от моего имени и читали их перед вами, то приветствие это моей рукой я написал и для всех посланий моих это полагаю знаком их подлинности (ср.: 2 Фес. 3, 17). Поэтому все Послания, приносимые к вам и не имеющие этого знака, да считаются вами за излишние и бесполезные.



Толкование на Послание к Евреям





Приступая к объяснению этого Послания, мы должны сначала разрешить один недоуменный вопрос: почему в этом Послании Павел не написал своего имени, как во всех Посланиях своих? Потом, есть такие, которые говорят, что это Послание совсем не Павлом написано. Во-первых, утверждают это потому, что в Послании он не начертал своего имени, как в прочих Посланиях своих. Во-вторых, потому что образ внешнего изложения в этом Послании не сходен с другими Посланиями апостола. А так как образ изложения этого Послания сходен с Климентовым, то и говорят, что это Послание принадлежит Клименту, а не Павлу.

Другие же утверждают, что Послание написал сам Павел, но ради вражды и ненависти к нему иудеев совершенно скрыл свое имя, чтобы это имя, написанное в начале Послания, не отвратило их от чтения его и они не лишились той великой пользы, которая заключается в Послании, преисполненном убеждениями в истине. Они говорят, что апостол написал это Послание на еврейском, а не на греческом языке. Поскольку же Климент перевел его с еврейского языка на греческий, то по образу речи и внешнему изложению оно и считалось Климентовым, хотя и не принадлежало ему. А что касается до причины, по которой апостол не написал своего имени в том Послании, то соглашаются с мнением прочих, что не написал он ради вражды евреев, какую они имели против него.

Я же полагаю, что двумя изречениями, написанными Павлом в конце этого Послания, разрешаются оба сомнения, вызываемые началом Послания. Он именно так пишет: *Знайτε брата вашего Тимофея, которого я послал, чтобы скоро пришел к вам* (ср.: Евр. 13, 23). Кроме того, раз или два (см.: Евр. 13, 23, 19) прибавляет: *Если скорее придет, и я с ним скоро приду*. Отсюда ясно, что он посылал это Послание к близким ему лицам. А если посылал к близким своим, то спросим, почему же скрыл перед ними имя свое, когда не поступил так в Посланиях, написанных к галатам, к коринфянам и к близким, которых видел, равно как не сделал ничего такого и в Посланиях к римлянам и к другим, которых не видел он? Впрочем, хотя вкратце и доказали мы, что писал это Послание к близким лицам, однако приведем и еще некоторые доказательства.

Послушайте, что говорит сам апостол в Послании к Евреям: *Вспомните прежние дни, в которые вы крещены были, в которые многие страдания и подвиги вы держали, иногда поругания и скорби; сверх того, и расхищение имуществ ваших с радостью приняли вы, поскольку достоверно знали, что на небе лучшее уготовано вам, которые останутся даже вовек* (ср.: Евр. 10, 32–34). Итак, если это мог писать только евреям, слушателям своим, а не тем, которые упорно хранили в себе злобу распинателей, то почему же в этом Послании не написал своего имени, как начертал его в начале Послания ко всем язычникам?

Может быть, там еще были тогда апостолы. И поскольку они получили повеление быть апостолами у обрезанных, как и сам он имел власть апостольства у язычников, то поэтому и не желал сам апостол называть своего имени перед ними, так как он не был к ним послан. А между тем и они находились в великой борьбе и терпели тяжелый подвиг за Евангелие. Так,

для них было тяжело видеть храм, который стоял еще, и совершение священнодействий, продолжавшееся чинно и благообразно; кроме того, они подвергались преследованию и расхищению имений; притом же апостол знал из самого закона об упразднении священства, как и их жертв и служб, которые они тогда продолжали совершать и которые своим внешним великолепием пленяли простых людей. Поскольку же он знал, что хотя во всем другом он был равен апостолам – своим сотоварищам, однако же в славе был сильнее своих товарищей, то, опустив имя свое, направляет к христианам из иудеев учение свое, так что опущением имени своего он обнаруживает свое смирение, а в раскрытии им учения христианского открывается его попечительность. Кроме того, предстоятели евреев хотя и были совершенны, однако делались нетвердыми в отношении к ученикам своим и вместе с ними. Так и сам Павел, когда приходил в Иерусалим, то делал то же самое: например, совершил очищение и принес жертву за свое очищение, как об этом свидетельствуется в Деяниях двенадцати апостолов (см.: Деян. 21, 26–27). Итак, поскольку Павел видел, что ученики вынуждали своих наставников быть вместе с ними учениками нетвердыми, то он не касается наставников, которые были совершенны, и направляет свое Послание именно к их несовершенным ученикам.

Как некогда для самого Павла оказывалась нужда в том, чтобы писания иерусалимских апостолов через Иуду и Силу были отправлены к язычникам, среди которых находились и смущали их обрезанные (см.: Деян. 15, 1, 22), так же точно и сам он из-за учеников апостолов написал это Послание, потому что сами апостолы опасались открыто проповедовать и говорить в той стране. И не потому, что они боялись самих распинателей, но опасались за своих учеников, чтобы с упразднением обрезания и прочего, как учили их, ученики не отступили бы от Евангелия и от истинного и совершенного закона снова не обратились к прежнему закону Моисееву.

Подобным же образом, когда Петр пришел в Антиохию, то Павел не коснулся тех, которые с ним не прямо поступали по истине евангельской, но счел нужным увещевать самого Петра и с ним беседовать о совершенстве, чтобы через Петра слышали ходившие с Петром (см.: Гал. 2, 11–14). И так как он учил посредством слов об упразднении закона, когда присутствовал лично, так и Посланием своим желал убедить и упросить тех, которые находились вдали от него. И может быть, после того как они вняли слову его в Антиохии, когда он был рядом с ними, послал для привлечения тех, которые все еще не повиновались наставникам своим. Потому, минуя наставников, пишет ученикам, чтобы апостолы имели возможность отвечать, что Павел не писал к ним, и чтобы апостолы не могли подвергнуться подозрению в том, что сами писали ему с той целью, чтобы он отвечал им.

Скрывает же и утаивает имя свое, во-первых, по смирению своему, как сказал я, а потом с той целью, чтобы не называть себя апостолом над евреями, поскольку ни они не были его учениками и он не был к ним послан. Итак, чтобы не подвергли его осмеянию и распинатели не говорили: «Вот и Савл между апостолами» (ср.: 1 Цар. 19, 24), он опускает имя свое и к тем, которые и Сына, Господа ангелов, считали за Архангела, пишет из Италии Послание (см.: Евр. 13, 24), которое начинает так:



Глава 1



Во многих знаменях, – говорит, – и многими образами говорил прежде через пророков с отцами нашими (ср.: Евр. 1, 1), то есть разными изменявшимися образами говорил с Ноем, Авраамом, Моисеем и с народом в пустыне, а также в разных являлся им подобиях, то в виде старца (см.: Дан. 7, 13), то гиганта (см.: Быт. 32, 24) и других. В самом же конце времен не в подобии и не через рабов, но через *Сына Своего говорил с нами*, то есть через Того, Кого поставил наследником всего, разумеи: по плоти, ибо Тот, от Которого все и через Которого все, не мог бы быть назначен наследником всего. Через *Которого сотворил*, – говорит, – *века* все, настоящий и будущий (ср.: Евр. 1, 2). И *Он есть блеск света славы Его*, так как через дела Сына, как бы через свет, открылась нам слава Отца и образ величества Его, то есть равен величеству Его, и устроил все силой Слова Своего, то есть сила Слова Его покорила все народы, и через Него совершил очищение грехов в водах крещения, и Он воссел одесную славы величества по плоти, в которую облекся (ср.: Евр. 1, 3).

Если же Он был настолько превосходнее ангелов в отношении всего того, что я указал, то сколь превосходнейшее пред ними имя наследовал (ср.: Евр. 1, 4)! То есть именно то, о котором сказал: *Дал Ему имя, которое выше всякого имени* (ср.: Флп. 2, 9). Кому когда-либо из Ангелов сказал: *Ты – Сын Мой?* (ср.: Евр. 1, 5). Ибо хотя это и сказано было людям, как свидетельство о природе их, то есть что они суть сыны (Бога) не по природе, а по благодати, однако же ни одному из ангелов не было сказано: *Я буду Ему Отцом*, и Он будет Мне Сыном (ср.: 2 Цар. 7, 14). И ни одному из людей не было возведено: *Да поклонятся Ему ангелы Божии* (ср.: Евр. 1, 6), ибо если ангелы и делаются товарищами людей, однако же люди никогда не приводили ангелов в повиновение себе. Ибо ангелы не нетварны, но *сотворил*, – говорит, – *ангелов Своих духами и слуг Своих огненным пламенем* (ср.: Евр. 1, 7)³⁹.

О Сыне же Своем так говорит Бог: *престол Твой во век века* (ср.: Евр. 1, 8). Обрати внимание на то, что не назвал здесь плоть Его *сотворенной* не потому, что она не была создана, но что творение по плоти ариане не отнесли к творению Сына по естеству. Жезл, – говорит, – *правоты Иуды, жезл Царства Твоего* и прочее, сказанное Давидом о Христе по плоти, апостол привел здесь (см.: Пс. 44, 7–8). И Ты, Господи, в начале землю основал, и небеса, то есть твердь, которая создана после земли, – *дело рук Твоих* (ср.: Евр. 1, 10).

Далее, как и в словах: *Они погибнут* и прочее, апостол опять приводит изречение Давида (см.: Пс. 101, 26–28). Если погибнут все творения, то, следовательно, погибнет и рай, который не мог погибнуть. Поэтому посредством рая, который не погиб, открывает, что вместе с нами,

³⁹ Это место из Послания апостола к Евреям, как и Первое послание Климента Римлянам, не позволяют относить изречение псалма к ветрам и молнии, но указывают именно на твердость природы ангелов (см.: Пс. 103, 4).

назначенными для блаженства в раю, обновятся и все твари (см.: Рим. 8, 18–22), как учат одни, а отнюдь не погибнут, как говорили другие (см.: Евр. 1, 11–12). *К кому*, – говорит, – *из Ангелов сказал: седи одесную Меня, доколе положу врагов Твоих под ноги Твои?* (ср.: Пс. 109, 1; Евр. 1, 13). Хотя *они духи*, однако они необходимы, как *посылаемые* в конце мира на *служение ради тех, которые будут наследовать жизнь спасения* (ср.: Евр. 1, 14).



Глава 2



Потому особенно надлежит нам быть внимательными к словам, которые мы слышали от Сына, чтобы не отпасть и нам, как прежний народ (ср.: Евр. 2, 1). Ибо если за то слово, которое через ангела было сказано Содому (см.: Быт. 19, 1), получили мздовоздаяние не пожелавшие слушать его, то как мы избежим наказания, если о такой вознерадим жизни новой, которая получила начало проповедания от Самого Господа ангелов и которую утвердили в нас те, которые от Него слышали, то есть апостолы? (ср.: Евр. 2, 2–3). Вместо апостолов удостоверяет Сам Сын посредством сил и знамений (ср.: Евр. 2, 4), совершаемых апостолами, вместе с Духом Святым, Который был сообщен им в виде языков, толкования языков, пророчества и других даров, которыми они обильно наделены были от Духа (см.: Деян. 2, 3–4; 1 Кор. 12, 10).

Ведь не ангелам подчинил будущий мир, о котором говорим мы, то есть проповедуем, но Сыну, как и Давид засвидетельствовал об этом, говоря: *Что есть человек, что Ты посещаешь его? Умалил его мало пред ангелами* (ср.: Евр. 2, 6–7). Заметь, что плоти подчинил сказанный мир, не Сыну, когда сказал: *Все ему подчинил*, как сказал Давид (ср.: Пс. 8, 5–7). Итак, если подчинил Ему все, то ничего не оставил неподчиненным Ему, между тем еще не видим все подчиненным Ему (ср.: Евр. 2, 8). Это сказал об идолопоклонниках и распинателях.

Но Давид сказал, что славой и честью венчал тем, что Бог за всех вкусил смерть (ср.: Евр. 2, 9), то есть: так как Бессмертный по природе не мог умереть, то по плоти, которой умер, Он, Который умер, как бы не умер. Итак, поскольку не умер Он по природе Своей, то подвергся смерти по любви к нам, и так как по природе Своей Он был выше смерти, то смерть не могла приступить к Нему. Ибо подобало, чтобы Тот, в Ком создано все и через Кого все утверждено, привел, после воскресения, многих сынов к славе, то есть к Царству, чтобы и Сам Он соделался виновником жизни их после оживотворения воскресения и чтобы через страдание Свое сделал их совершенными, ибо не останутся всегда на млеке закона (ср.: Евр. 2, 10). Ибо Тот, Кто освящал их и которые освящались Им, от одной были природы, по каковой причине не стыдится братьями их называть, ибо истинно родным им сделался по плоти, которую восприял от них (ср.: Евр. 2, 11). Но чтобы вам не казалось это странным, то уже издревле предвозвестил это пророк, говоря: *Возведу имя Твое братьям моим, посреди церкви восхваляю Тебя* (см.: Пс. 21, 23). И опять Исаия сказал: *Вот Я и дети Мои, которых дал Мне Бог* (ср.: Ис. 8, 18; Евр. 2, 12–13).

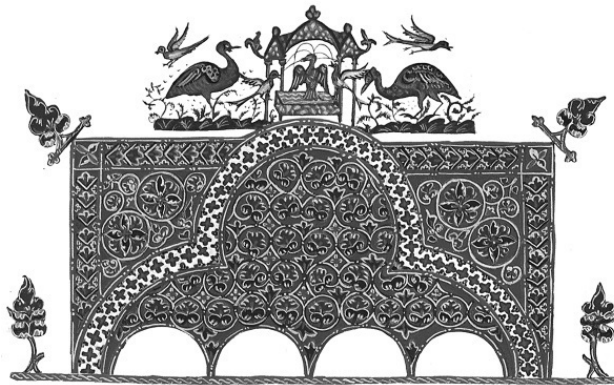
Итак, поскольку дети, названные так по обетованию, приобщились плоти и крови, то есть греху, который обозначается плотью, то и Он подобным же образом стал причастен тому же состоянию страдания, в подобии плоти (ср.: Рим. 8, 3; Флп. 2, 7) и восприял плоть и кровь со страданиями, чтобы быть для людей образцом добра, и потом предал Себя смерти, чтобы

через смерть Свою упразднить того, кто имел у себя над смертью державу, то есть диавола (ср.: Евр. 2, 14), навлекшего на тварей смерть по случаю вкушения плода.

Итак, Он умер для того, *чтобы* смертью Своей освободить *тех*, над кем царствовал *страх смерти* и *которые во всю жизнь повинны были рабству* вечной смерти (ср.: Евр. 2, 15). Поэтому *не от ангелов приемлете* вы это животворное врачевство жизни вашей, *но от самого семени Авраама*, которому сказано: *В семени твоём благословятся все народы* (ср.: Быт. 22, 18; Евр. 2, 16). *Посему Он должен был во всем уподобиться братьям Своим* (Евр. 2, 17), сынам Авраама, *чтобы милостив был Он*, как Моисей, который во образ Сына предавал себя за сынов народа своего (см.: Исх. 32, 31–32) и *верен, чтобы спасти все народы от смерти*, как Аарон, который, будучи таинственным прообразом Его, отвратил смерть от сынов рода своего посредством кадила, с которой он стал против смерти (см.: Чис. 16, 48). *Первосвященником* же назвал Его не ради того, что сообщается нам посредством жертвоприношений, но по причине того, что в Нем дается нам духовно, то есть тем, *чтобы Он был Очистителем* нас через крещение, а не окропление. *Ибо в том, что соизволил Сам претерпеть страдания и искушения* (ср.: Евр. 2, 18), то есть в чем искушен был по одинаковости природы Своей с нашей, в этом Он помогает и тем, которые страдают немощью плоти и подвергаются искушениям. Он сможет помочь им, как знающий немощь плоти именно теперь, после того как восприял плоть.



Глава 3



Отсюда, братия святые, возлюбленные, призвания участники — не закона, данного на горе Синай, но призвания небесного, то есть обетования, данного Аврааму с неба, уразумейте Посланника и Первосвященника исповедания нашего (ср.: Евр. 3, 1), поскольку исповедание наше приносится Им Богу, как первосвященником жертва. И Он, Иисус Христос, верен был Тому, Кто Первосвященником поставил Его не во Святое святых, но во всем, что есть на небе и на земле, он верен был, как был верен Моисей во всем вхождении его во внутреннее Святое святых (ср.: Евр. 3, 2). Однако же из выражения: Как Моисей не заключайте, что Он таков же, как Моисей, ибо слава этого Первосвященника больше пред Моисеем, чем слава Моисея, настолько, насколько большую честь имеет сравнительно с домом тот, кто устроил его (ср.: Евр. 3, 3). Точно так же и честь Господа и Сына больше, чем Моисея раба, ибо всякий дом построенный создается человеком, а Моисея создал и все сотворил Бог. И Моисей конечно верен был, но как слуга верен был во всем доме для засвидетельствования того, что говорилось тогда (ср.: Евр. 3, 4–5). Христос же не раб, подобно Моисею, но как Сын верен был, не над внутренностью скинии, но над душами людей, ибо мы дом Его, если только пребудем тверды в дерзновении своем и не постыдимся в славе надежды на Него, ибо это есть страдание Его (ср.: Евр. 3, 6).

Также и это не должно казаться вам странным, так как ради этого также сказал Дух: ныне, когда глас Его услышите, не ожесточайте сердец ваших в огорчение Ему, как искушали отцы ваши в пустыне в то время, когда возвратились соглядатаи, осмотрев Обетованную землю (ср.: Евр. 3, 7–9). И Я поклялся, что не войдут в покой Мой (ср.: Евр. 3, 11). Потому смотрите, остерегайтесь, да не будет в ком из вас сердце лукавое (ср.: Евр. 3, 12), как у них, которые не вошли в землю Обетованную, и не отступайте от Бога Живого по неверию вашему. Но утешайте сердца ваши во все дни жизни вашей, да не ожесточитесь и впадете в обольщение обманом греха плоти вашей (ср.: Евр. 3, 13).

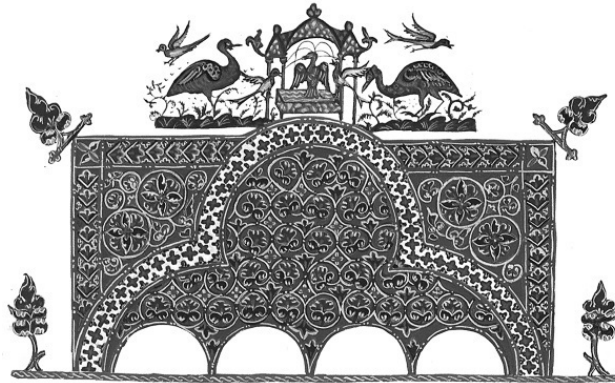
Ибо причастниками Христа стали мы от начала через призвание; только да пребудем тверды до конца времени в этом истинном завете, особенно потому, что все заветы, которые пребывали прежде, предвозвещали в таинствах и образах именно этот самый завет (ср.: Евр. 3, 14). Не ожесточайте, — говорит, — сердец ваших... ибо кто они? Но не все, которые вышли из земли египтян, ибо некоторые из них вошли, то есть Иисус и Халев (ср.: Евр. 3, 15–16).

На кого же опять негодовал сорок лет? Не на тех ли, которые не поверили Халеву и Иисусу и неправедно поступили, поклонившись тельцу и другое многое совершив, и кости их пали в пустыне? (ср.: Евр. 3, 17). Или на кого клялся, что не войдут в покой Его? (ср.: Евр. 3, 18). На тех, которые не хотели повиноваться Моисею, Аарону, Иисусу и Халеву, управлявшим

ими. *Отсюда и видим, что не могли войти* в Обетованную им землю совсем не из-за злых дел своих, хотя и были они неправедны, *но так как не поверили* слову Божию (ср.: Евр. 3, 19).



Глава 4



Потому *будем бояться* также и мы, *чтобы не оказался кто из нас оставшим* и чтобы нам, благодаря нашему нерадению, не лишиться возможности *войти в покой* (ср.: Евр. 4, 1) — не в ту землю Обетования, но в истинный покой Божии, который есть Царство Небесное. Ведь и мы имеем обетование через веру и духовное житие войти в Царство, *как и они* получили заповедь через закон, чтобы таким именно образом могли овладеть данной им землей той, *но не принесло им пользы слово закона слышанное, не растворенное верою слышавших* (Евр. 4, 2). *Мы же войдем* в самый покой — мы, *уверовавшие* во Христа и наделенные дарами благодати Его. Они же не вошли в тот покой, согласно клятве, которую дал Он через Давида, говоря: *Я поклялся в гневе Моём, не войдут в покой Мой* (ср.: Пс. 94, 11; Евр. 4, 3).

Суббота же и есть тот именно покой, о котором возвещено, ибо, когда в день седьмой совершены были все дела, сказано: *Покоиться заставил Бог в день седьмый дела все*⁴⁰. Поэтому если евреи не упокоились, как и дела их, в седьмой день, то, очевидно, о них сказано: *Не войдут в покой Мой* (ср.: Евр. 4, 4–5). Но субботний покой апостол поставил прообразом истинного и вечного покоя, почему и сказал: *Остается некоторым войти в него*, то есть уже не в тот покой субботний, который служил преходящим прообразом, но в тот истинный покой, который преобразовательно был *благовестован евреям*, но они *не вошли, потому что не уверовали* (ср.: Евр. 4, 6). А что должны быть две субботы: одна — прообраз, а другая — истинная, это видно из слов: *Опять другой день определяет «ныне» в устах Давида, говорящего после столького времени* от того времени, когда дана первая суббота: *ныне, когда глас Его слышите, не ожесточите сердец ваших*, как те, которые погибли в пустыне и не вошли в покой Его (ср.: Евр. 4, 7).

Ведь если бы Иисус, сын Навин, давший им наследовать землю Обетованную, устроил бы их и дал им покой, то теперь — при Давиде — никоим образом не следовало бы говорить еще о покое какого-то другого дня, ибо, вот, Иисус дал им упокоение, введя их в Обетованную землю, а они между тем не успокоились на этом совершенно, подобно Богу, совершенно почившему от дел Своих, если они находились в больших трудах и должны были долго воевать. Итак, если покой тот не стал упокоением, так как даже сам Иисус, давший им тот покой, трудился в сражениях, если это так, то, говорю, есть и существует, и *остается суббота* Бога, Который

⁴⁰ В еврейском, сирийском, греческом и других переводах читается, как у святого Ефрема ниже и в толковании на Книгу Бытия, где этот текст читается так: *Почил Бог... от всех дел Своих*. Но настоящий перифраз, как и дальнейшее толкование, вполне соответствуют толкованию святого Ефрема на Книгу Бытия (см.: Быт. 2, 2): «Бог благословил и освятил седьмой день не потому, что Сам имел нужду в упокоении... и не для того только, чтобы дать его народу еврейскому для упокоения от трудов. Бог дал день седьмой для того, чтобы рабы, даже против воли господ своих, имели отдохновение. Притом временной субботой, данной народу преходящему, хотел представить образ субботы истинной, какая будет в мире нескончаемом» (S. Ephraemi Syri Opera ed. Romae, Opp. Syri. t. 1. p. 20; русский пер., изд. 3-е. 1888. Ч. 6. С. 306).

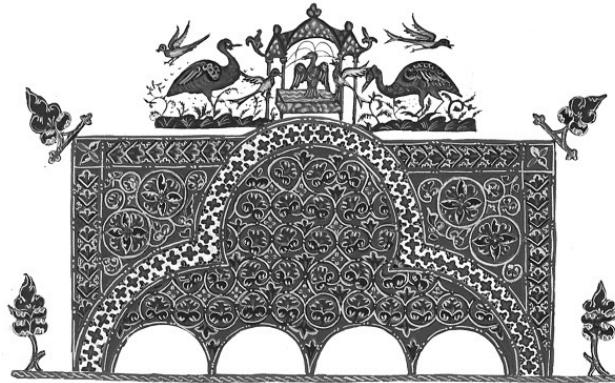
дает упокоение входящим в него, как почил Сам Бог от Своих дел, которые совершил (ср.: Евр. 4, 8-10).

Итак постараемся войти в это упокоение, чтобы кто по тому же примеру не впал в непокорность (ср.: Евр. 4, 11) и неверие, ибо таким образом мы не войдем в покой, подобно поколению людей, вышедших из земли Египетской, так как они отступили и были непокорны, то не вошли в землю Обетованную, служившую прообразом истинного покоя в Царстве Небесном, когда живо было слово Божие, которое дало обетование об истинной субботе (ср.: Евр. 4, 12). И опять оно остро и проникает наказанием своим до требования и взыскания всего, что читается в душе и в помышлениях сердца. И нет никакой твари невидимой, которая была бы сокрыта от Него, поскольку все сокровенное предстанет обнаженным пред лицом Его в час Суда (ср.: Евр. 4, 13).

Итак, мы имеем Первосвященника единого Иисуса Христа Сына Божия, Который не может не сострадать немощи нашей, которой искушаемся мы, содержащие исповедание Его и не колеблющиеся, ибо Сам Он искушен всеми страданиями тела благодаря воспринятой Им плоти. Потому будем подражать Ему, чтобы быть нам без греха по подобию Его, да приступим с дерзновением к престолу благодати Его, то есть в самый час мздовоздаяния. Да снискаем и милость Его (ср.: Евр. 4, 14–16), то есть снискаем нашими молитвами о том, чтобы был Он с нами в час встречи нашей с диаволом.



Глава 5



После того как сказал о прообразе субботы, обращается к доказательству того, что и священники народа израильского были поставлены в прообраз Сына. *Ибо всякий, – говорит, – первосвященник, который из людей берется, то есть избирается и помазуется, за людей поставляется пред Богом, чтобы через него передавались им дары Божии и чтобы он приносил перед Богом дары и жертвы, которые приносились за грехи их* (ср.: Евр. 5, 1). *И немного, по своей немощи, он сострадал грехам, поскольку и сам облечен был плотью греха* (ср.: Евр. 5, 2). И имел нужду как за народ, так и себя самого, и за грехи приносить жертву (ср.: Евр. 5, 3). И не через похищение какое-либо принимал он священство, но как Аарон, которого избрал Бог посредством расцветшего жезла (ср.: Чис. 17, 1–5; Евр. 5, 4). Так и Христос не Сам совершил избрание Себя, но Давид уже наперед предсказал о том в словах: *Ты Сын Мой, Я ныне родил Тебя* (ср.: Пс. 2, 7), и еще говорит: *Ты священник вовек по подобию Мелхиседека* (ср.: Пс. 109, 4; Евр. 5, 5–6).

И когда Он облечен был плотью во дни плоти Своей, по наступлении ночи, в которую предавался Иудой, молитвы и прошения со слезами и воплем сильным принес Тому, Кто мог Его спасти от смерти. И услышан был в молитвах Своих (ср.: Евр. 5, 7). Каким же образом был Он услышан, когда молил об освобождении Себя от смерти, но не был освобожден от нее? Он желал, чтобы в Нем Самом совершилась воля Отца. И из этого открывалось ясно, что Он был Сын Божий, так как душу Свою полагал за тварей для исполнения благоизволения Пославшего Его. Ясно открывалось и послушание Его через тех, кто распяли Его (ср.: Евр. 5, 8). Потому, если сами распинатели оказываются свидетелями того, что был Он услышан, если, говорю, это так, то, следовательно, Он желал умереть и просил о том, чтобы совершилась воля Отца Его. Так же и прошения с сильным молением приносил Он Тому, Кто мог спасти Его от смерти — не об освобождении от смерти молил Тот, Кто пришел для того, чтобы умереть, и не о воскресении после смерти просил Он, если это уже ранее было обещано Ему, но за распинавших Его молился, чтобы они не подверглись за то смерти. И он услышан был в молитвах Своих, поскольку отверст был доступ к тому, чтобы распявшие Его могли получить жизнь. И Тот, Кто совершил это, то есть Кто до такого уничижения и страдания смирил Себя ради убийц Своих, Тот есть Сын Божий, откуда и открылось, что услышан был, то есть именно из того, что пострадал, некоторые из убийц Его обратились и своим покаянием сделались проповедниками воскресения Его. А может быть, и себя самого имел в виду апостол, когда говорил это о ближних своих.

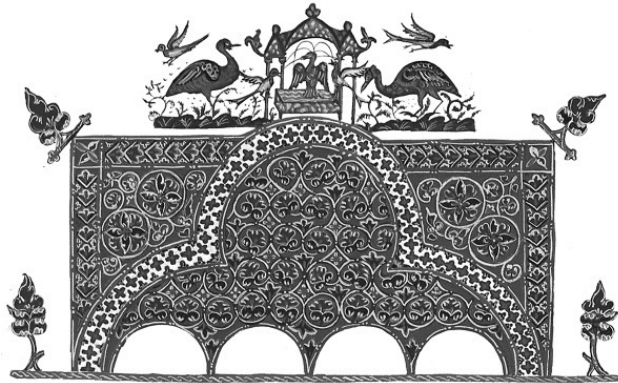
Итак, – говорит, – усовершенствовавшись, то есть все это совершив через послушание, Он сделался для нас виновником спасения вечного (ср.: Евр. 5, 9) вместо Адама, который непослушанием своим был для нас виновником смерти. Но не так, как воцарилась смерть Адама и над

несогрешившими; жизнь же так не царит над неоправданными (см.: Рим. 5, 13–14), ибо хотя Он и есть Податель жизни, но дарует ее только тем, *которые повинуются*, а не тем, кто отвергаются от Него. А назван Он *Первосвященником* не от людей, но *от Бога*, и не по подобию Аарона назван, но *по подобию Мелхиседека* (ср.: Евр. 5, 10).

Многие у нас речи должны быть сказаны вам о лице и свойствах этого самого Мелхиседека, не потому, что это трудно для раскрытия и непонятно, но *по немощи* слуха вашего и потому, что хотя вы должны быть учителями по давности времени, однако во время совершенствования вашего сказалась необходимость, чтобы мы, как детей, *снова вас учили* тому, какое начало слова *Божия*, и вы сделались младенцами, *нуждающимися в молоке, а не в твердой пище* (ср.: Евр. 5, 11–12). Всякий, *кто в молоке* имеет нужду для пищи, то есть у кого надежда спасения его и прибежища полагается в земных обетованиях закона, тот *неопытен в слове правды* (ср.: Евр. 5, 13), то есть в распинании плоти нашей, посредством чего возвещается правда Божия. Совершенным же свойственна *твердая пища*, то есть страдание, написанное в Новом Благовестим, и о тех совершенных сказано: *Приготовьте Господу народ совершенный* (ср.: Лк. 1, 17; Мк. 1, 3; Ис. 40, 3), *у которых чувства* ими самими, а не законом, *приучены*, благодаря мерилу веры *к различению добра и зла* (ср.: Евр. 5, 14).



Глава 6



Но теперь, *оставив начатой Христова слова*, который восприняли вы как молоко, ибо доселе вам неугодно было сделаться совершенными в нем, так как вы не воздерживались от исполнения закона Моисеева, и немощность ваша вынуждала даже и учителей ваших быть немощными вместе с вами, вот, поспешите теперь, *к совершенству устремимся*, которое возвещается в Новом Завете (ср.: Евр. 6, 1). Уже нет нужды снова возвещать вам *веру*, которую раз мы возвестили вам, и нисходить к *крещению*, которое однажды приняли вы, ни к *возложению рук* священников, которое вы уже получили, ни проповедовать вам *воскресение* или вечную жизнь, уже возвещенную вам (ср.: Евр. 6, 2). *Если позволит Бог, сделаем это* вторично, но Он не позволяет немоществовать и делать так (ср.: Евр. 6, 3). *Ибо невозможно, чтобы те, которые однажды крещены и вкусили дара этого небесного через принятое ими врачевство, и причастниками стали Духа Святого через полученные ими дары Духа, и начаток благого Слова Божия вкусили* в новом Евангелии, и *силою будущих времен* вооружены в уготованном праведникам обетовании, а теперь если бы они *пали* снова, то невозможно, чтобы опять обновлялись вторичным крещением в покаяние, ибо вводящие два крещения допускают вторичное распятие Сына Божия и поношение Его, между тем как распятие совершилось однажды и уже не повторится более, и крещение оправдательное уже дано и снова, во второй раз, не дается грешнику (ср.: Евр. 6, 4–6).

Привел для примера в своей речи и такую притчу. Как бывает дождь один на землю возделанную и невозделанную, причем земля возделанная приносит плод полезный для тех, *от которых возделывается*, и после плода *получает и благословение*, а земля невозделанная *производит терния и волчцы*, и оказывается негодной, и подвергается проклятию, и *конец же ее – в сожжение* (ср.: Евр. 6, 7–8), так и те, кто приняли очищение в крещении и получили тело живое, если сохраняют полученное, то получают благословение, то есть дары обетований; но те, кто после очищения грехов и приобщения Святому Духу снова возвращаются в дела злых, названных терниями и волчцами, так как нет второго, могущего быть для них очистительным, крещения, подвергнутся в конце сожжению.

После того как апостол сказал это, устрашая их, чтобы не грешили и не имели нужды в новом очищении, теперь обращается к укреплению их. Если, – говорит, – нет другого крещения для вторичного очищения вас, то ваши дела и любовь ваша да будут постоянным для вас крещением. *Хотя*, – говорит, – *так говорим* и затворяем дверь милосердия перед праведными, чтобы они не грешили, однако для кающихся отверста дверь милосердия (ср.: Евр. 6, 9).

Ибо не неправеден Бог, чтобы забыл дело ваше, даяния то есть ваши, и *труд любви* (Евр. 6, 10), которую имееете вы к святым бедным, находящимся в Иерусалиме. Итак, *желаем, чтобы каждый из вас показывал рвение* (ср.: Евр. 6, 11) свое перед ближними своими, и не для того,

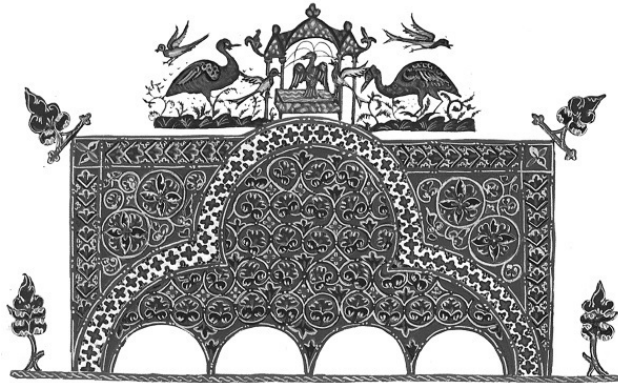
чтобы самого себя выставить напоказ перед ближними своими, но чтобы возвещалась крепость ваша, потому что ожидаете совершенной надежды. *И до конца да не оказываетесь немощными* (ср.: Евр. 6, 12) по уму вашему, впадая в грех по продолжительности времени, но становитесь *подражателями* прежних отцов, *которые верой* руководились, не имея еще закона, предвозвещавшего им о будущем, но сами избирали ее по собственному разумению, и через долготерпение, которое было больше вашего, сделались наследниками этого обетования, которое дано вам. Долготерпение ваше продолжается семьдесят или восемьдесят лет, а их – сто семьдесят.

Ибо Аврааму давая обетование, Бог, так как не было ничего другого большего, чем Он мог бы поклясться, поклялся Самим Собой ради жертвоприношения Авраамова, говоря: Мною Самим клянусь, говорит Господь, что благословляя благословлю бесчадие твое и умножая умножу бесплодие твое (ср: Быт. 22, 16–17; Евр. 6, 13–14). *И так долготерпел Авраам сто лет и получил обетование свое* (ср.: Евр. 6, 15). Подобно тому, как люди большим себя клянутся во всяком споре, и Бог снизошел до того, что поклялся перед ними Самим Собой, потому и твердой оказывается та клятва. *И этой самой клятвой желал Бог показать наследникам обетования, что обетование Его ради клятвы неизменно. Непреложная же клятва Его была для посредства между Богом, Ангелом и Авраамом* (ср.: Евр. 6, 16–17).

Через два непреложные дела, в которых невозможно солгать Богу: одно – что поклялся Самим Собой, а о другом сказал Давид: *Поклялся Господь, и не раскается, что Ты священник вовек по подобию Мелхиседека* (ср.: Пс. 109, 4), – нам, сделавшимся наследниками этого обетования, *утешение твердое* является, так как мы *прибегли* для укрепления себя не к правосудию Божию, то есть не как прежние, но обратились к самому милосердию Божию и со всем тщанием твердо да пребываем в этом, чтобы изъял и вывел нас из среды зол века сего и открыл нам путь *за завесу* (ср.: Евр. 6, 18–19). Не во Святое святых, куда входил Моисей, но во внутреннее место, за завесу на небесах, *куда Предтеча наши вознесся и вошел Иисус Христос и сделался Священником вовек* (ср.: Евр. 6, 20) не для того, чтобы совершать жертвоприношения, как Аарон, но чтобы возносить молитву всех народов, как и Мелхиседек.



Глава 7



Таково и значение самого имени *Мелхиседек*, то есть *царь правды* и *царь мира* (ср.: Быт. 14, 18). Апостол доказывает, что уже в самом имени его предызображено таинство благодати и правды Сына, Господа Мелхиседека. Мелхиседек же тот был Сим, сын Ноя. Что он существовал во дни Авраама, Исаака и Иакова, это, как думают некоторые, показывает Книга Бытия. А что он обитал в Салиме, как в своем наследии, это открывается из уделов тех племен, которые наследовали землю дома Хамова (ср.: Евр. 7, 1–2). Он был *без отца* и *без матери* и *без родословия* (Евр. 7, 3) – не сам Мелхиседек, но имя Мелхиседека не записано в родословиях, как и имя Израиля. Однако этим и Иаков имел отца, мать, начало и конец жизни, как и имена их вписаны в родословия. Имена же *Мелхиседек* и *Израиль* ничего этого не имели – их обоих прославил Бог этими двумя, данными им от Него именами. И он *уподобляется Сыну Божию* по своему священству, так как пребывает вовек священство Мелхиседека, но опять – не в самом Мелхиседеке, а в Господе Мелхиседеке.

Кроме того, апостол возвеличивает священство язычников перед священством иудейским, когда говорит: *Смотрите, как велик тот, кому и десятину дал* из всего патриарх наш (ср.: Евр. 7, 4). А в лице Авраама, давшего десятину Мелхиседеку, и колена Левиино, произошедшее от него, также получило десятину от него; левиты хотя и брали десятины, но брали их не с чужих, а от самих себя принимали десятины, то есть от братьев своих, сынов Авраама. Этому же Мелхиседеку, который не вписан в родословии левитском, десятину дал Авраам, которому было дано обетование священства и обещано, что в нем благословятся все народы. Каким же образом он мог нуждаться в благословении человека необрезанного? Не открывает ли это и не доказывает ли того, что если бы Авраам не был меньшим, чем Мелхиседек, то не имел бы нужды получить благословение от него (см.: Евр. 7, 5–7)?

И здесь десятины люди смертные берут (ср.: Евр. 7, 8) – Мелхиседек, который был смертен, жил в то время для свидетельства ради Авраама, а именно ради истинного благословения Мелхиседекова, чтобы дать это благословение, назначенное в семени Авраамовом. *Итак*, – говорит, – *если бы совершенство священства было из колена Левиина, ибо народ с ним получил закон*, а исполнение закона Моисеева требовало того, чтобы существовало ветхозаветное священство, то *какая еще нужда была бы восставить некоему другому священнику не по подобию Авраама*, который был родоначальником тех священников, *но по подобию Мелхиседека необрезанного?* (ср.: Евр. 7, 11).

Доказав таким образом перемену священства, он обращается теперь к доказательству того, что с переменой священства изменяется и закон, *ибо с переменой*, – говорит, – *священства по необходимости и перемена закона совершается* (ср.: Евр. 7, 12). Для чего же нужен требующий жертв закон, когда жертвы и само священство упразднены? Как Мелхиседек, о котором

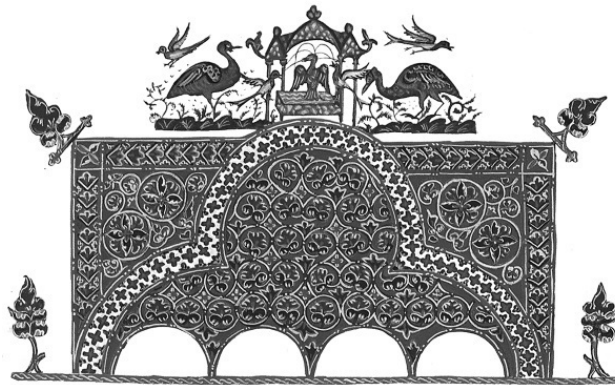
это говорится, хотя и принадлежал тому же поколению людей, но явился из другого колена, из которого никто другой никогда не приступал к жертвеннику (ср.: Евр. 7, 13), так и Тот, Кто принял священство его, был не из племени Левия, чтобы иметь соответствие Своему прообразу – Мелхиседеку. *Ибо известно, что от Иуды воссиял Господь наш Иисус Христос, из колена, о котором ничего относительно священства Моисей не сказал* (ср.: Евр. 7, 14). Напротив, за это поражен был проказой царь Осия, когда он захотел на самом деле перенести священство в колено Иудино, прежде чем пришел и в свое время принял это священство Иисус, Который происходил от Иуды (см.: 2 Пар. 26, 16–20). *И более еще очевидно было то, что по подобию Мелхиседека восстает другой Священник, Который таковым не по закону заповеди плотской соделался* (ср.: Евр. 7, 15–16), то есть поставлен был не так, как поставлялись священники в народе иудейском – через окропление, освящение, помазание кровью и облачение первосвященника, – не так принял Господь наш, *но по силе жизни, которая не уничтожается смертью*. Принял же Он это первосвященство по клятве, содержащейся в псалме Давида: *Ты еси священник вечный по подобию Мелхиседека* (ср.: Евр. 7, 17). Отмена же бывает предшествующей заповеди, как и прежнего священства, *ради немощи ее и бесполезности введения* (ср.: Евр. 7, 18).

Вследствие земной слабости и чувственности, какую представлял закон, и по немощности, посредством которой он делал подзаконных людей бессильными перед страстями и похотями, он никого из них не приводил к тому совершенству, ради которого мы отрекаемся от всех достояний наших. *Введение же Евангелия, – введено это Евангелие ради надежды, которая превосходила прежде возведенную нам в законе, – сделало великое дело, ибо теперь через эту самую свободу нашу от закона и надежду приближаемся к Богу, между тем как тогда, вследствие чувственности и слабости закона мы, отверженные, удалялись от Него* (ср.: Евр. 7, 19). В колене Левия, поскольку *без клятвы поставляемы были священники*, то и не пребывали вовек. Христос же пребывает Священником во веки веков, так как невозможно было, чтобы оказалась ложной клятва, о которой сказано: *Поклялся Господь и не раскается в том, что Ты Пресвитер пресвитеров вовек по чину Мелхиседека* (ср.: Евр. 7, 20–21).

Итак, *настолько лучшим перед прежними священниками сделался Иисус Христос Посредником* того блага, о котором дал нам обетование в Новом Завете (ср.: Евр. 7, 22). Как тогда были нужны многие священники, поскольку смерть прекращала священнослужение каждого из них и они не оставались вечно, так теперь нет другого первосвященника, кроме Господа нашего, Который *всегда живет и ходатайствует за нас* посредством не жертв, но молитв (ср.: Евр. 7, 23–24). *И может спасать нас навсегда, но не для земных благ, которые питают в течение немногого времени, но спасает во веки вечные нас, приходящих через Него к Богу* (ср.: Евр. 7, 25). *Ибо такой нам подобал Священник святой, непорочный, отделенный от грешников, Который не имеет нужды, как прочие священники, прежде за свои грехи жертвы приносить, потом за грехи народа*. Он же *это однажды совершил, Себя Самого принеся* (ср.: Евр. 7, 26–27) в жертву не за Себя, но за грехи людей. *Ведь закон поставлял на священство немощных людей, которые имели нужду приносить жертву за свои грехи, слово же клятвы, которое по повелению Божию изречено Давидом после закона, Первосвященником поставило Сына, пребывающего вовек совершенным* (ср.: Евр. 7, 28).



Глава 8



Главное в том, о чем речь, то есть в священстве и законе, как я сказал, такого имеем Пресвитера пресвитеров, Который стоит не перед Ковчегом Завета, но такого, Который, вознесшись, сел одесную престола Величества на небесах (ср.: Евр. 8, 1). Потом, Тот, Кто столь превознесен, Служителем святилища был в самой скинии истины (ср.: Евр. 8, 2), то есть или в Царстве Небесном, как и обещал, или в этом мире, что на самом деле совершил при умовении ног ученикам (см.: Ин. 13, 1, 5). Ибо всякий первосвященник поставляется для приношения даров и жертв, почему необходимо было и этому иметь, что принести, чтобы соответствовать таинственным прообразами Своим; поэтому-то и Он принес, но не жертву из животных, а Себя Самого (ср.: Евр. 8, 3).

Ибо если бы на земле Он был, то, надо думать, не был бы священником, так как здесь были священники, приносившие по закону дары, то есть по заповедям закона (ср.: Евр. 8, 4). Ведь они преобразовательно и прикровенно служили по подобию небесного служения, то есть все те службы Ветхого Завета были подобием и символами этого служения Церкви, которое по сравнению с тем оказывается духовным и небесным. Так и самому Моисею дано было повеление, когда он хотел построить скинию (ср.: Евр. 8, 5) времени. Смотри, – сказано, – все сделай по образцу, показанному тебе на горе (ср.: Исх. 25, 40). Ныне же лучшее получил служение Иисус Христос, чем Моисей, то есть Иисус дал нам и Сам был Посредником Завета (ср.: Евр. 8, 6) – не того, в котором написаны были земные обетования, но того, где написаны дары небесные, превосходящие земные.

Ибо если бы тот первый Завет был безукоризнен, то второму не отыскивалось бы места (ср.: Евр. 8, 7). Недостатком же его было то, что он осуждал внешние недостатки тела и, по причине подобных недостатков, не зависящих от нашей воли, отвергал таких людей, которые были праведны по делам своим. Этот же второй Завет был тот, о котором пророчествовал Иеремия, говоря так: Вот, дни грядут, говорит Господь, и совершу, и устрою над домом Израеля завет новый, не такой, который дал Я отцам их в пустыне, когда взял Я их за руку и вывел из земли Египетской. И так как они не пребывали в завете Моем, не исполняя заповедей его, то и Я пренебрег ими (ср.: Евр. 8, 8–9) и не совершил того, что в нем обещано за исполнение заповедей его. Завет же, который Я дал им, говорится у Иеремии, не на досках каменных, как прежде; но напишу Я закон Мой, то есть новое Евангелие, на сердцах их, и буду им в Бога, а они отвергнут идолов своих (ср.: Евр. 8, 10). И уже никто из священников не будет учить граждан своих, говоря: Познай Господа, потому что все будут знать Меня от малых до великих из них. И милостив буду к ним – не к нечистоте их, но к неправдам их, то есть не к нечистоте, бывающей вследствие ночных сновидений, но ко грехам (ср.: Евр. 8, 11–12), совершаемым ими по действующей в них силе зла (ср.: Иер. 31, 31–34).

В названии же *новый*, употребленном у Иеремии, *показал ветхость первого, а ветшающее и стареющее близко к исчезновению* (ср.: Евр. 8, 13).



Глава 9



И *первый завет, конечно, имел* некоторые законы, служившие к достижению правды тем, что требовал смертной казни за грех. Но это новозаветное освящение, то есть закон, освящающий нас посредством воды, не преходящ, как тот ветхозаветный, но во век пребывает, заменив собой и отвергнув ветхий закон посредством благовествованного через Иеремию Нового Завета (см.: Евр. 9, 1). Говорит потом о скинии временной и о всем, в ней бывшем, чтобы раскрыть и доказать, что и это все закончилось вместе с ее преходящим законом. Ведь невозможно было всему этому оставаться после упраздненного закона, так как и это все служило только символами и прообразами того истинного служения Богу, которое пребудет всегда. Итак, снова указывает апостол на то, что упраздняется и служение в скинии временной, которой иудеи особенно величались, когда говорит: *Скиния первая была устроена так, что в ней были светильники и стол с другими предметами* (ср.: Евр. 9, 2).

В скинии же внутренней, которая называлась *Святое святых*, под завесой — кадильница золотая и Ковчег (ср.: Евр. 9, 3–4), извне и внутри покрытый золотом, и прочее. Но нет нужды говорить теперь подробно и по порядку об этих предметах, ибо хотя каждый из этих предметов был поставлен на своем месте для отправления известных служб, однако же все это были только таинственные прообразы этого небесного таинства, потому что, когда явилась истина, нет для нас нужды обращаться к ним. Во внешнюю ту скинию всегда входили священники, совершая свои службы, во вторую же входил только раз в год один первосвященник, и притом не без крови, которую приносил сначала за свои, а потом за народные грехи неведения (ср.: Евр. 9, 6–7). В этом прообразовательно указывал Дух Святой на путь во святилище (ср.: Евр. 9, 8), то есть посредством закона о вхождении первосвященника во Святое святых Дух Святой прообразовательно указал на Евангелие, которое надлежало открыть людям.

Итак, внешняя скиния была подобием и притчей, или символом, относящимся к некоторому времени, ибо в ней дары и жертвы приносились такие, какие не могли совершенным сделать народ, равно и совесть тех, кто совершали службу, но заключались они в пищу, и питии, и разных омовениях рук, и сосудов, и других предметов, ибо это были уставы плоти (ср.: Евр. 9, 9–10) или заповеди священства, а не Божества. И это все, как я сказал, так исполнялось сверх закона немощными священниками даже до того времени, когда Бог совершил исправление, когда пришел Христос, Первосвященник не жертв, но благ (ср.: Евр. 9, 11). И вошел Он в скинию, не малую и рукотворную, но в большую и совершенную, которая не создана руками людей, то есть не такового творения, поскольку и она также из ничего создана, а не так, как та скиния, которая сооружена была из вещей, похищенных у египтян (см.: Исх. 12, 35–36; 25, 1–2). И не пришел Он для того, чтобы войти, подобно их священникам, с кровью козлов и тельцов, но, придя на землю, с собственной Кровью вошел Он. Господь наш вошел не так,

как ежегодно входил первосвященник, ибо Он вошел *однажды* не в то святилище, которое прошло вместе с священством их, но *во Святое* святых навсегда, и Кровью Своей совершил очищение всех народов (ср.: Евр. 9, 12).

Ибо если кровь тельцов и козлов, и пепел телицы, кропившийся на оскверненных или проказой, или нечистотой сна, освящал их, то сколь более Кровь Христа, Который не так, как кропление их – бессильное и ежедневно требовавшееся, но посредством Духа Святого, то есть духовного жития, Себя принес в непорочную жертву Богу, очистит совесть нашу посредством крещения от дел мертвых, чтобы в святости служили мы Богу Живому! (ср.: Евр. 9, 13–14). *И потому*

Он Посредник нового завета, чтобы через смерть Его совершилось искупление тех, которые оказались преступниками в прежнем завете, и чтобы получили обетование призванные к вечному наследию (ср.: Евр. 9, 15). Дав нам Завет по требованию Своей правды и для нашего оправдания, Он Сам, однако, должен был подвергнуться смерти, ибо завещание получает силу только тогда, когда умрет написавший это завещание. Смерть претерпел Он также и для того, чтобы это завещание Его не было таким же, как первое, которое без крови не имело силы, ибо на него кропилась кровь телицы, а не Кровь Завещателя (см.: Исх. 24, 8; Евр. 9, 16–18).

Взяв чужую кровь (кровь тельцов и козлов), Моисей окропил народ, и скинию, и все сосуды ее, потому что все кровью по закону очищалось, и без кропления этой крови животных не было отпущения греха (ср.: Евр. 9, 19–22). Итак, если эти образы *небесного*, то есть прообразы этого таинства, Небесной Кровью очищаются, то не тем ли более *само небесное* должно было очищаться *лучшей жертвой, чем те жертвы* (ср.: Евр. 9, 23)?

Ибо не в рукотворное человеческое святилище, бывшее отображением истинного святилища, вошел Христос, но в самое небо, чтобы явиться пред Богом не за Себя, но за нас (ср.: Евр. 9, 24). *И не для того, чтобы снова и снова приносить Себя, совершил Он жертву посредством Своей Крови, а не чужой, как ветхозаветный первосвященник, откуда явствует превосходство Его Жертвы перед ветхозаветными. Иначе надлежало бы Ему от начала мира, разумеи: после преступления первой заповеди, снова часто умирать, теперь же однажды в кончине времен пострадал* (ср.: Евр. 9, 25–26), чтобы принесением Себя в жертву искупить грех, который подвергал смерти как народ иудейский, так и всех язычников. *Как положено людям однажды умереть за первый грех их, а после смерти им предстоит Суд, так и Христос однажды явился и принес Себя за грехи всех; вторично же явится уже не для того* (ср.: Евр. 9, 27–28), чтобы умирать тогда за грехи, за которые однажды умер, но чтобы явиться в новом мире, где не будут иметь грехов с надеждой ожидающие от Него спасения.



Глава 10



Ибо закон есть тень, то есть все его земные обещания представляют собой только подобие будущих благ (ср.: Евр. 10, 1). Он не был самым образом вещей совершенным, поскольку был несовершенен. Подзаконные люди еще только ожидали совершенства; ибо если бы они были совершенны, то они не приносили бы одни и те же жертвы каждый год, которые никогда не могли приходящих с этими жертвами сделать совершенными. Ибо если бы они делали совершенными их, то прекратилось бы священство их (ср.: Евр. 10, 2), так как перестали бы приносить жертвы свои. И если бы свободна была от греха совесть их, то они однажды были бы очищены от нечистоты плотской. Но жертвами напоминание грехов ежегодно бывает у них, ибо не могла кровь тельцов и козлов уничтожать грехи (ср.: Евр. 10, 3–4).

Потому и Господь наш, когда входит в мир, говорит словами Давида: *Жертв и приношений Ты не восхотел, тело уже уготовал Мне, чтобы принесением его в жертву упразднить ветхозаветные жертвоприношения. И потом прибавляет, говоря: Вот, Я уже пришел, чтобы совершить волю Твою, Боже (ср.: Пс. 39, 7–9; Евр. 10, 5–7). Но в словах: Иду совершить волю Твою – отменяет первое, чтобы второе постановить, так как тем самым Евангелием, которое упразднило приношение жертв, пожелал Он освятить нас посредством приношения тела Иисуса Христа, совершенного один раз (ср.: Евр. 10, 8–10). Между тем как всякий священник, поставленный среди народа, одни и те же жертвы часто приносил, которые никогда не могли снять и очистить грехи. Напротив, Сын, однажды за грехи наши принесши Себя в жертву, навсегда воссел одесную Бога, потом ожидая, доколе положатся враги Его (ср.: Пс. 109, 1; Евр. 10, 11–13). Ибо Он одним приношением Себя Самого в жертву сделал нас совершенными посредством крещения и освятил нас до кончины века (ср.: Евр. 10, 14).*

Свидетельствует об этом освящении грехов в Новом Завете пророк Иеремия, говоря так: *Дам законы Мои в сердца их, и в мыслях их напишу их, и грехов и беззаконий их уже не вспомню более (ср.: Иер. 31, 33–34). Но где такое прощение обещал нам, то есть обещал отпустить грехи наши, там уже нет необходимости совершать приношения, предписанные законом, за грехи (ср.: Евр. 10, 18).*

Итак, мы имеем, братия, дерзновение входить во святилище, которое есть вера наша, которое посредством Крови Его обновило нам этот путь веры, ибо и древние имели ее, но люди, бывшие потом, утратили ее, а в настоящее время Он опять возобновил ее в нас через завесу, то есть через плоть Свою; поскольку Он есть также и Первосвященник наш, ибо если Он умер за грехи наши, то Он для нас Первосвященник не над скинией временной, но над домом Божиим (ср.: Евр. 10, 19–21). Да приступаем к Нему с истинным сердцем, чтобы достигнуть нам совершенства в вере, которую Он насадил в нас, и да будет окропление над сердцами нашими, то есть да будут через Него омыты сердца наши, чтобы нам очиститься от совести лукавой, про-

являющейся в помышлении зла, и омоем тело наше крещением освящения, *будем держать в скорбях наших надежду*, которая должна исполниться в свое время, и через постоянное исповедание будем стоять неуклонно и да не колеблемся, приходя в отчаяние по причине отдаленности исполнения того, что нам обещано, *ибо верен Обещавший* нам (ср.: Евр. 10, 22–23).

Из-за внешних гонений или внутренних скорбей да не оставляем друг друга без помощи, как есть такое обыкновение у некоторых, но будем утешать друг друга, особенно когда увидите приближение дня скорби или гонения (см.: Евр. 10, 24–25). Если же колеблемся и *своевольно грешим* после того, как получили это *познание истины*, данное нам через Христа, то *уже не имеем жертвы* лучшей, чем та, которую Христос принес за *грехи*. Но *страшное наказание Суда и ярость огня пожрет врагов*, которые были противниками себе самим и ближним (ср.: Евр. 10, 26–27). *Ибо если* те, которые преступали немощный закон Моисеев, бывший прообразом закона Христова, *без всякого милосердия, по показанию двух или трех свидетелей, подвергались смерти*, и не давалось места покаянию, то *сколь более*, думаем, *худших будет достоин наказания* тот, кто *попирает* не закон Моисеев, но *Сына Божия и Кровь Нового Завета* Его *простой считает*, то есть такой же, как кровь телицы, кропившуюся на завете Моисеевом, между тем как Кровь Нового Завета безмерно превосходней той ветхозаветной, поскольку через *нее мы освящены* в крещении от греха и беззакония. Разве недостойн наказания тот, кто *Духу благодати*, вкропленной в нас, наносит *оскорбление*? Это те, кто Евангелие считают таким же, как закон Моисеев (ср.: Евр. 10, 28–29).

После того, устранив их свидетельством из пророка: *Судит Господь народ Свой* (ср.: Втор. 32, 35–36; Пс. 134, 14), апостол возвращается к напоминанию им той первой радости, которая была у них вслед за обращением их в христианство (см.: Евр. 10, 30–31). *Вспомните*, — говорит, — *прежние дни, в которые вы, быв крещены, многие страдания и подвиги выдержали* — то грехи ваши (ср.: Евр. 10, 32).

То поношения, то скорби терпели (ср.: Евр. 10, 33). Это указывает на то, что закон заставлял их открывать свои грехи над жертвами их, а позор от людей побуждал не открывать своих грехов. Это те самые скорби, которые вы имели при объявлении своих грехов, и те поношения, которые препятствовали вам открывать свои грехи. Итак, те угрызения совести, которые вы предпочитали и которые доставляли вам столь великую скорбь и столь сильные страдания, теперь принесены вами в жертву с благоговением и скромностью в крещении водами вместе с очищением, вами полученным. А также были вы во дни преследования вас и *зрелищем* переселения и, *сделавшись общниками также и труждающихся*, и вы труждались. И даже до этого времени *узникам сострадали вы и расхищение имений ваших* не оплакивали, но, напротив, радовались в душе, поскольку знали и надеялись, что лучшие блага *вам уготованы на небе* вместо того худшего и тленного, которое отнято у вас (ср.: Евр. 10, 34).

Итак, смотрите, не лишайте себя той уверенности, которую, как думаю я, вы усвоили себе, ибо вы знаете, что за нее предстоит великое мздовоздаяние (см.: Евр. 10, 35). В терпении подобает вам творить волю Божию, чтобы получить эти обещанные вам дары (см.: Евр. 10, 36). Не падайте же духом, *ибо еще мало времени, и Грядущий придет* во Втором пришествии, Тот, Кто приходил в первом пришествии (ср.: Евр. 10, 37). Ведь праведник бывает жив тогда, когда в нем обретается вера и терпение, если же кто колеблется и мучится сомнением оттого, что не приходит Мздовоздатель, то *не будет угоден он душе моей* и в тот день (ср.: Авв. 2, 3–4; Евр. 10, 38). *Мы же не пребываем в сомнении, которое вредит совершению подвига нашего и нас к гибели ведет*, но в *вере*, которой совершаем *приобретение души нашей* и которая возвышает нас над всем (ср.: Евр. 10, 39).



Глава 11



Но вера наша не погибнет от отчаяния, ибо она утверждается на истинной надежде. Есть также и свидетели, удостоверяющие в ней. Это люди древнего времени, в которых она открывалась, хотя ее и не видно было у живших в среднее время, между древним и новым. Есть и доказательство того, что она открывает невидимое. Какое же это доказательство? Свидетельство о древних, то есть удостоверение Писания о вере, что именно ей свидетельствованы древние отцы (см.: Евр. 11, 1–3).

Итак, апостол начал говорить не о той только вере, которая преемственно процветала у прежних отцов и отринута была евреями, но также и о той, которая существует от начала мира до настоящего времени и дошла до самих евреев. Почему, – говорит, – вы отступаете от этой веры? Ведь без нее, как вы знаете, и мир никогда не существовал, если он создан не на ваших глазах, но по вере словам Моисея или по преданию его предшественников вы понимаете, что Бог создал мир словом Своим, *так что все это видимое произошло от того невидимого* (ср.: Евр. 11, 3), то есть или из ничего создано, или все это видимое сотворено Невидимым Богом.

Верой лучшую приносил жертву Авель, нежели Каин (ср.: Евр. 11, 4), который принес плохо выбранное, потому что вера Авеля и неверие Каина отпечатались в дарах их. Ведь если бы Авель не верил в мздовоздаяние, он не избрал бы и не принес бы лучших жертв, так как он видел брата своего, что он отовсюду набрал плохих колосьев с нерадением и, принеся их, положил на жертвенник⁴¹. Итак, ради этой веры Авель *получил свидетельство* относительно себя, *что он праведен*, но не от человека получил он это удостоверение, а от Бога, *Который дал свидетельство дарам его*, так что даже и до настоящего времени он *говорит* ею, то есть свидетельствуются жертвой (см.: Быт. 4, 4–5).

Верую Енох перенесен был и не вкусил смерти (ср.: Евр. 11, 5). Ведь если бы он не веровал, что исполнение заповеди могло впоследствии ввести его туда, откуда изгнан был Адам за преступление заповеди, то он не стал бы стараться о том, чтобы угодить Богу в продолжение трехсот лет до своего переселения (см.: Быт. 5, 21–24). *А без веры*, то есть если человек не верует, что существует истинный Бог и что Он *для ищущих Его Мздовоздавателем бывает* (ср.: Евр. 11, 6), то не станет человек добровольно стараться о том, чтобы угодить Ему и искать Его.

Верую Ной, получив откровение о том, что еще не было видимо (Евр. 11, 7), то есть о событиях, которые случились через сто и двадцать лет после получения им откровения, и *по страху* своему перед угрозой об отдаленных наказаниях, предстоявших людям за их нечестие

⁴¹ Так и в толковании на Книгу Бытия святой Ефрем говорит: «Авель принес жертву по выбору, а Каин без выбора; Авель избрал и принес первородных и туки, Каин же принес или колосья, или вместе с колосьями и плоды, бывшие в то время» (русский пер., изд. 3-е. 1888. 4. 6. С. 338. Опр. Syri. t. I, p. 39–40).

и неверие, *приготовил себе ковчег с великим трудом для спасения дома своего* (ср.: Евр. 11, 7). Верой осужден мир, который не поверил, и та же вера сделала Ноя наследником обетования (см.: Быт. 6, 8). *Верою*, повинувшись Богу, Авраам оставил отца и семейство свое, *чтобы идти не в собственное владение, но в наследие*, ему уготованное (ср.: Евр. 11, 8). *Верою* поддерживаемый, *переселился* он навсегда и обитал в месте обетования, как пришелец в чужом владении, *в шатрах поселившись там с Исааком и Иаковом, сонаследниками обетования того* (ср.: Быт. 12, 1; Евр. 11, 9). Из наследия обещанного, которого они тогда еще не получили, явствовало, что они *ожидали того града, имеющего твердые основания, художник и строитель которого есть Бог* (ср.: Евр. 11, 10). *Верою и сама Сарра силу к восприятию семени получила, а не по времени возраста, уже бесплодная, родила* (ср.: Евр. 11, 11), то есть силу и молодость восприняла, которые требуются для зачатия и рождения. А это все совершилось с ней потому, что она, живя среди язычников-хананеев, *верным почитала Того, Кто обещал ей дать это* (см.: Быт. 17, 19).

По вере умерли все они, не получив исполнения обетования, но из отдаленных времен их усматривали (ср.: Евр. 11, 13), то есть хотя они уже до исполнения обетования были в той земле, но очевидно еще не обладали ей, как и Авраам сказал сынам аморреев: *Странник и пришелец я у вас* (ср.: Быт. 23, 4). *Ибо те, кто это говорили, находясь в наследии своем, являли тем самым, что они другого отечества ищут*, но не в Харане или среди *собственного* своего отечества в Халдее, откуда вышел Авраам (ср.: Евр. 11, 14). *И если бы они стремились к тому именно отечеству, из которого вышли, и о нем вспоминали, то имели бы в течение долгой жизни своей время возвратиться* (ср.: Евр. 11, 15). Если же не возвратились, хотя и могли бы, если бы пожелали, то этим самым ясно показали, что *гораздо лучшего желали, то есть небесного, потому не стыдится Бог называться Богом их* (ср.: Евр. 11, 16).

Верою *искушаем* был Авраам и в жертву *принес Исаака* (ср.: Быт. 22, 10), которого по обетованию он получил, чтобы в нем названо было *ему* *семя* (ср.: Быт. 21, 12). Но Авраам нимало не усомнился в том, что если и умертвит Исаака, все же будет ему наречено в нем семя. Он думал и помышлял в душе своей, что *и из мертвых воскресить силен Бог, откуда его и в притчу получал*, то есть чтобы в нем научились воскресению мертвых, чтобы в нем познал сынов духа, которые были у него (ср.: Евр. 11, 17–19). *Верою в будущее благословил Исаак сына своего Иакова и потом Исава* (Евр. 11, 20), то есть спустя много веков исполнилось благословение того и другого (см.: Быт. 27, 27).

Так и *Иаков верой благословил каждого сына Иосифова*, хотя они были уже благословлены в земле Египетской, но после многих лет совершилось, наконец, благословение их в наследии их; однако он *поклонился краю жезла своего* (ср.: Евр. 11, 21), поскольку веровал, что его сын Иосиф действительно похоронит его в могилах отцов своих (см.: Быт. 47, 29–31; 48, 15). *Верою Иосиф, умирая, напоминал*, и прочее (ср.: Евр. 11, 22), то есть при смерти своей он верил тому, что его братья выйдут из земли Египетской (см.: Быт. 50, 24). *Верою Моисея после рождения скрывали три месяца родители его, и не убоялись угроз царя* (ср.: Евр. 11, 23), скрывая его в течение тех трех месяцев (см.: Исх. 2, 2). *Верою Моисей, возросши, отказался называться сыном дочери фараоновой* (ср.: Евр. 11, 24), ведь если бы он не верил в обетование Авраама, то не стал бы с презрением отрекаться от греха и не предпочел бы участвовать в страдании народа Божия. Перед египетскими богатствами, которые могли достаться ему, предпочел он ревность о Христе, о Котором и сам написал. И так как он с надеждой *взирал на мздовоздаяние*, то *оставил Египет и ушел, не убоявшись гнева царского* (ср.: Евр. 11, 26–27) и того, чтобы не нашли его. Бог, являвшийся ему не внешним образом, был как бы видим для него, как это и открывается в терпении его.

Верою совершил он Пасху и пролитие крови (Евр. 11, 28), то есть прежде заклания агнца он веровал, что первенцы египетские будут умерщвлены из-за него и евреи спасутся через него (см.: Исх. 12, 11). *Верою* *перешли они Чермное море* (Евр. 11, 29), ибо народ веровал, что, войдя

в море, он, как *по сухой земле*, пройдет посредине его. Напротив, египтяне, войдя в него без веры, нашли в середине его воздаяние за свои прегрешения (см.: Исх. 14, 22–29).

Верую Иисуса и народа *пали стены* города *Иерихона*, ибо с верой *обходили его* семь раз (ср.: Евр. 11, 30) мирно и без сражения, и при звуке голоса веры разрушились башни и укрепления его в седьмой день (см.: Нав. 6, 19–20). *Верую Раав блудница не погибла* (ср.: Евр. 11, 31), но слава о чудесах, совершившихся в Египте и в пустыне, привела ее к вере, что евреи действительно овладеют землей Ханаанской, как сказал Бог Аврааму. Если же апостол упомянул о *соглядатаях*, которые были *приняты* ею с миром, то желал этим показать, что в чистоте и непорочности вышли от нее, ибо не для блуда входили к ней (см.: Нав. 2, 1; 6, 16, 24).

Но чтобы не перечислять отдельно и подробно всех дел веры ветхозаветных праведников, он потом только кратко указывает на них. *И что еще*, – говорит, – *скажу? Ведь не достанет мне времени повествовать о Гедеоне* (ср.: Евр. 11, 32), то есть о вере Гедеона, с тремястами мужей поразившего десять тысяч мадианитян (см.: Суд. 7, 1, 7), и *Вараке*, верой своей победившего войско Сисара (см.: Суд. 4, 7), и *Самсоне*, который, благодаря своей вере, избил ослиной челюстью тысячу человек (см.: Суд. 15, 15), и *Иеффая*, который своей верой разрушил двадцать два города аммонитских (см.: Суд. 11, 33), и *Давиде*, который, благодаря своей вере, поразил Голиафа (см.: 1 Цар. 17, 4), и *Самуиле*, который своей верой победил филистимлян (см.: 1 Цар. 7, 10), и о *других пророках*, которые *через веру побеждали царства* (ср.: Евр. 11, 33) пророчеством, а не мечом (см.: Дан. 3, 27), и *совершали правду* посредством наказаний, которые они наводили на нечестивых (см.: 3 Цар. 18, 40; 21, 19 и др.), и *получали обетования*, как Илия, восхищенный на небо (см.: 4 Цар. 2, 11), и *заграждали уста львов*, как Даниил (см.: Дан. 6, 22).

Угашали силу огня Анания и его сотоварищи (см.: Дан. 3, 23), *избегали острия меча* те, кого халдеи с мудрецами вавилонскими старались истребить (см.: Дан. 3, 1), также Урия (см.: Иер. 26, 23), и Илия (см.: 3 Цар. 19, 3), и пророки; *укреплялись от немощи*, как царь Езекия (см.: 4 Цар. 20, 1; Ис. 38, 1) и Елисей; *были крепки на войне*, как Авраам, Лот, Моисей, Иисус; *прогоняли полки чужих* (Евр. 11, 34) Самсон, Варак, Давид и прочие, упомянутые выше. *Получали жены после воскресения мертвецов своих* (ср.: Евр. 11, 35): Силомея и сарептянка от Илии и его ученика (см.: 3 Цар. 17, 17, 22; 4 Цар. 4, 17). *Другие же*, предаваемые на смерть, презирали жизнь свою, как семь братьев Маккавеев вместе со своей матерью (см.: 2 Мак. 6, 1; 7, 1), и хотя они не совершили того, что совершали общники их по вере, но ожидали и желали смерти, веруя, что они удостоятся *получить лучшее воскресение*.

Другие же поруганиям и побоям (ср.: Евр. 11, 36) подвергались, как Елисей (см.: 4 Цар. 2, 23), *темницам и узам*, как Иеремия и Михей (см.: Иер. 20, 2; 33, 1; 3 Цар. 22, 26–27), *были побиваемы камнями* (ср.: Евр. 11, 37), как Моисей и Навуфей (см.: 3 Цар. 21, 13), *рассекаемы*, как Захария и Исаия⁴², *искушаемы* разнообразно, как Иов (см.: Иов. 1, 1, 12), *от меча умирали*, как Михей, Урия, Иоанн (см.: Иер. 26, 23; 3 Цар. 19, 10; Мф. 14, 10), *скитались в милотях и козьих кожах*, как Илия и Елисей (см.: 4 Цар. 2, 8, 13, 14), *терпя недостатки, скорби, озлобления*. *Которых недостойн был мир*, – пророки, которых скрыл от преследования Иезавели Авдий и кормил, – *в пустынях скитавшиеся, в горах, и пещерах, и ущельях земли* (ср.: Евр. 11, 38), то есть когда слава скрывавшихся дошла до слуха Иезавели и она стала искать их, тогда Авдий заставил их удалиться и скрываться в других местах (см.: 3 Цар. 18, 4). И эти великие скорби свидетельствуют о всех них, что они пребывали в вере, так как *не получали обетований своих* (ср.: Евр. 11, 39) при своей жизни. Мы же хотя и позднее их подверглись испытаниям, однако и к нам относились прежние обетования, чтобы *не без нас они достигли совершенства*

⁴² Предание о том, что Исаия был перебит по повелению иудейского царя Манассии, встречаем в апокрифе (Ascensio Jesaiae, Vat. 5, 11–14), Талмудском трактате (Jevamoth, fol. 49. б. и Sanhedrin fol. 103, б.), у Иустина мученика (Dial. c. Triph. c. 120), Тертуллиана (De patient, c. 14; Scorp. 8), Иеронима (In Isa. I, 10), Кирилла Иерусалимского (Огласительное поучение 13, § 6).

(ср.: Евр. 11, 40), что кто подвизался прежде, тот и награду получит прежде, но один день назначен для мздовоздаяния за все скорби, которые терпели и терпят люди.



Глава 12



Потому и мы, которые такое имеем вокруг нас, как бы собравшееся, облако, множество свидетелей бремени нашего, то есть предстоящее нам облако скорбей и бед, которые приведут к совершенству очень многих, имеющих надежду во Христе и умирающих за Него, сложим с себя все, чтобы не оказаться нам медлительными в борьбе с грехами, которые всегда готовы ввести нас в преступление, и с терпением да устремимся к предстоящему нам подвигу (ср.: Евр. 12, 1), приготовленному не от одних только гонителей, но и от самого диавола.

Да взираем не на людей, так как из них один достиг известной степени совершенства, другой не достиг, но да взираем на виновника веры Иисуса Христа (ср.: Евр. 12, 2), Который сделался *возждем и совершителем веры нашей*, ибо на Иордане Он вел борьбу с врагом, начатую в пустыне (см.: Мф. 4, 1), и окончил ее в Иерусалиме на Кресте, воздвигнутом на Голгофе преследователями. Итак, будем подражать Ему и терпеть за Него гонения, как и Сам Он пострадал, поскольку радость имел о нас⁴³ и претерпел муки Креста от распинателей, пренебрег посрамлением и потом воссел одесную престола Божия.

Итак, поразмыслите о Том, Кто ради Своей любви к нам столько претерпел от грешников (ср.: Евр. 12, 3) – не от тех, которым Сам Он был противником, но от тех, которые по неверию своему стали противниками для души своих, чтобы вам не изнемочь в скорбях ваших и не ослабеть душами вашими во время искушений. Ибо хотя вы доселе и имели преследования, однако еще не подверглись убиению; хотя вы противоборствовали в меньшем подвиге, однако до сих пор вы еще не до подвига крови против греха подвизались (ср.: Евр. 12, 4). Это сказал он потому, что они были преданы миру и закону, обрезывались и продолжали исполнять предписания закона. Приводит им в пример притчу из Премудрости Соломоновой, говоря: *Сын мой! Не пренебрегай научения Господня и не унывай, ибо кого любит Господь, того наказывает* (ср.: Притч. 3, 11–12; Евр. 12, 5–6). *Итак, когда вы подвергаетесь наказанию, терпите, поскольку как сынов принимает вас Бог после покаяния, которое вызывается в вас этим наказанием. Ибо какой есть сын такой, которого не наказывает отец его* (ср.: Евр. 12, 7).

⁴³ Греческий текст допускает двоякий перевод и толкование: а) *Вместо предстоявшей Ему радости претерпел Крест* (слав., русск.), б) *За предстоявшую Ему радость...* (Вульгата: *Quiproposito sibigaudio* – Который, при предстоявшей Ему радости, претерпел Крест). Отсюда одни толкуют в том смысле, что Господь как Безгрешный мог и не страдать, и пользоваться радостями земной жизни. Такого же мнения придерживаются и Златоуст, Иоанн Дамаскин, Феофилакт, Экумений. Григорий Богослов понимает под радостью славу Божественную. Другие понимают радость Христа как награду за Его искупительное дело, радость за искупление людей и Свое прославление, такие как блаженный Феодорит, Примазий, Зигабен. В сирийском переводе читается так: *За радость* или: *Вместо радости* (соответствующий сирийский предлог, как и греческий, означает и за, и вместо), которая была у Него. Следовательно, допускает или второе, или третье толкование. Объяснение святого Ефрема, соответствуя чтению сирийского текста, примыкает к третьему толкованию.

Если же без наказания Его остаетесь, которого причастниками сделались все и стали благоугодны Ему, то следовательно по делам своим вы незаконные дети, а не сыны (ср.: Евр. 12, 8). Но если благодаря наказанию отцов наших мы боялись их, то сколь более должны мы пребывать в повиновении, благодаря научению *отцов духовных, чтобы жить* (ср.: Евр. 12, 9)?⁴⁴ Это потому, – говорит, – что отцы наши на малое время по своему произволению наказывали нас (ср.: Евр. 12, 10), ибо они укрепляли нас и увещевали касательно того, что было для нас вредно. Бог же действует в нас на пользу будущих времен, чтобы сделать нас причастниками Его богатств. *Ведь всякое наказание на время кажется не радостью, но печалью, после же плод благ доставляет наученным* (ср.: Евр. 12, 11), и пользу получают от него, и вознаграждением их служит *правда*. Сказал это апостол для доказательства того, что хотя они и через научение его преуспевают, однако не иначе, как при праведном мздовоздаянии им и благодати.

А опустившиеся руки и расслабевшие колени расправьте (ср.: Ис. 35, 3), то есть *стеzi ног* ваших во время гонений на вас со стороны преследователей да не будут кривы, чтобы *хромое*, то есть тот, кто согрешает из-за отрицания веры, *не падало* (ср.: Притч. 4, 26) и не радовало грех, *но исцелялось* (ср.: Евр. 12, 12–13), чтобы через исцеление его грех подвергся бы болезни. *Мира достигайте со всеми в святости души вашей, без которой, как я выше написал вам, никто не может узреть Господа* (ср.: Евр. 12, 14). *Наблюдайте, чтобы кто из вас не лишился благодати Божией* (Евр. 12, 15), которая излилась на нас через Евангелие Господа нашего. *И чтобы какой-либо корень горечи, вверх возросши, то есть какая-либо еретическая секта, не причинил вам вреда, и чтобы многие не погибли из-за него.*

Да не будет кто из вас блудным и скверным, как Исав, который за одну снедь продал первородство свое (ср.: Быт. 25, 33; Евр. 12, 16). Но если для него была заперта дверь, то для нас она открыта. *Знаете, что хотя и желал он унаследовать благословение, но был отвержен, ибо не обрел места покаянию* (ср.: Евр. 12, 17). Раскаяние Исава и слезы его были не к тому направлены, чтобы стать праведным более, чем брат его, но к тому, чтобы получить власть над братом своим. Потому, *хотя со многими слезами домогался благословения отца в первородстве, однако оно не было дано ему. Не оправдания искал он, как сказал, но преимуществ первородства.* Ведь если бы он просил о том, чтобы быть больше брата своего в Царстве Небесном, то, конечно, ему в этом не было бы отказано. Но как он пренебрег полезным для души своей и просил более тучной земли, чем была у брата его, то и не получил оправдания, которого он совсем не просил, и был лишен того, что предвосхитил у него Иаков по вере своей (см.: Быт. 27, 34).

Не приступили, – говорит, – вы к осязаемой горе, которая огнем пылала (ср.: Евр. 12, 18) – не к той, на которой был дым, *мрак, буря* и прочее, что совершилось на горе Синай (см.: Исх. 19, 16; Втор. 33, 2). Но так как народ не мог стерпеть того, что заповедано было, то просил, чтобы не продолжалось к нему слово (см.: Исх. 20, 18–19; Втор. 18, 16; ср.: Евр. 12, 19–20). *И столь страшно было видение, что даже Моисей, названный богом для них* (см.: Исх. 4, 16; 7, 1), так и сказал: *Я в страхе и трепете* (ср.: Втор. 9, 19; Евр. 12, 21). Но вы приступили к *Иерусалиму небесному, и к собранию многих тысяч ангелов* (ср.: Евр. 12, 22). *И к церкви, которая на небесах, где вы написаны, – в ней находятся первенцы, то есть первые и главные, и духи праведников, то есть древних отцов ваших, достигших совершенства* (ср.: Евр. 12, 23). *И к завету не Моисееву, но тому новому, которого Посредник – Иисус* (ср.: Евр. 12, 24), ставший Ходатаем между нами и Богом. *И к окроплению Крови Его, лучиe говорящему, нежели Авель* — ставит им на вид превосходство крестной смерти Христовой перед столь прославленной у них кончиной Авеля.

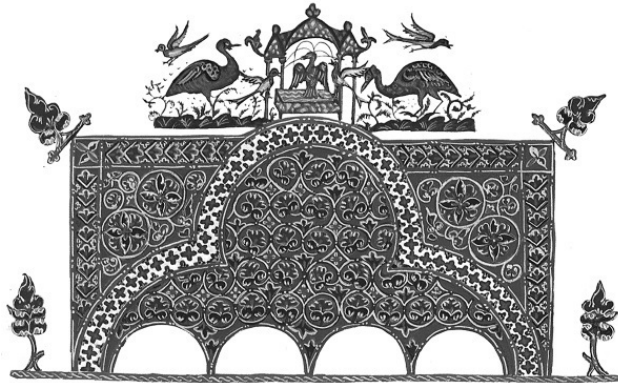
⁴⁴ Так в сирийском: «Сколь же более должны мы подчиниться отцам нашим духовным, чтобы жить». В греческом и др.: «Отцу духов», то есть подателю или духовных даров, или молитв, или Творцу наших душ, или бесплотных сил.

Смотрите, не соблазняйтесь еретическими сектами и не отрекитесь от этого Говорящего (ср.: Евр. 12, 25). *Ибо если те не могли избежать Того, Кто на земле давал закон, но отказались и просили, чтобы Он говорил через Моисея, то много более мы будем повинны осуждению, если отворотимся от Говорящего с небес.* Разумеет или глас с неба, бывший на реке Иордан: *Сей Сын возлюбленный* (ср.: Мф. 3, 17), или же Того, Кто говорил с апостолом на пути в Дамаск (см.: Деян. 9, 4). *Чей глас, – говорит, – поколебал землю горы Синайской, ныне же обещал, говоря: еще во второй раз поколеблю не только землю, но и небо* (ср.: Агг. 2, 7; Евр. 12, 26). То же самое высказывается в изречении Господа нашего, Говорящего: *Силы небесные поколеблются* (Мф. 24, 29). А выражение *еще раз* – означает изменение колеблемого (Евр. 12, 27), ибо оно изменится и отменится. Изменяться же и прейдут не небо и земля, но движения тех светил, которые через отклонение производят зиму, а через поднятие рожают лето.

Непоколебимое, – говорит, – царство приемлем (ср.: Евр. 12, 28). Если рай, который не преходит, обетован был праведникам, то, следовательно, не преходит и земля, чтобы с уничтожением земли не уничтожился и рай, который непреходящ. А если земля не преходит, хотя и подвергнется уничтожению все, что произвела земля после преступления заповеди, если так это будет, то, следовательно, и небеса не прейдут, хотя и не останутся неизменными течение дня и ночи и времена лета и зимы. Потому твердо *да содержим благодать, через которую служим*, да содержим именно Евангелие благодати, чтобы через него служить нам *для благоугождения Богу. Ибо Бог и есть в огне пылающий и истребляющий силы огня*, разумеи: страшные угрозы ваших гонителей (ср.: Евр. 12, 29).



Глава 13



Честен брак и брачное ложе нескверно (ср.: Евр. 13, 4). Отсюда можешь удостовериться в справедливости вышесказанного о том, что они были преданы мирскому и подзаконному, так как почитали порочным даже и освященное сожигание, которое было по закону Моисееву. *Вспоминайте*, – говорит, – *предстоятелей ваших*, то есть сотоварищей апостола Павла, апостолов, которые посеяли в вас слово Божие. *Взирая на жизнь и на исход жительства их, подражайте вере их в Иисуса Христа* (ср.: Евр. 13, 7).

Если *вчера и сегодня* будете пребывать в Нем, то *и во веки веков* пребудете в Нем (ср.: Евр. 13, 8). *Учениями различными и сектами чуждого голоса*, то есть учениями священников и их десятинами, *не увлекайтесь, ибо хорошо благодатью укреплять сердце наше* (ср.: Евр. 13, 9), то есть утверждаться на новом Евангелии, а не на различении священнических *яств*, которые не принесли никакой пользы проводившим такую жизнь, то есть соблюдавшие эти установления о пище не получали через это очищения и жизни вечной.

Мы имеем жертвенник, превосходящий их уставы, *от которого вкушать не имеют власти* не только простые иудеи, но даже и левиты, *которые скинии служат* (ср.: Евр. 13, 10). Но как *тела тех животных, кровь которых вносил первосвященник за грех во Святое святых для очищения, сжигались вне стана*, так и *Иисус Христос, чтобы освятить Своею Кровью народ Свой, изволил пострадать вне врат города* (ср.: Лев. 14, 12; Мф. 27, 32). Тела животных было прообразом Господа нашего, а Господь есть образец для нас, так что и *мы должны выйти из стана*, выйти и сделаться благовестниками учения Его и *носить поругание Его* (ср.: Евр. 13, 11–13).

Благотворения же и общения не забывайте, ибо такими жертвами благоугождается Бог (ср.: Евр. 13, 16), а не теми, что в храме том приносились. *Повируйтесь наставникам вашим и подчиняйтесь им* (ср.: Евр. 13, 17), то есть отложите подзаконные дела и совершайте дела Христовы. *Ибо они отчет и ответ должны будут отдать Богу*, если соблазнят вас. *Повируйтесь же им, чтобы они отдавали этот ответ с радостью*, а не с удрученным духом и воздыхая.

Мы вполне уверены в том, что добрую совесть имеее вы, то есть доброе намерение *во всем* (ср.: Евр. 13, 18). Во всем, что касается нас, мы *хорошо* должны *поступать*. Особенно же умоляю вас *делать это* для того, чтобы вы этим споспешествовали *нам скорее прийти к вам* (ср.: Евр. 13, 19). *Бог же мира, воздвигший из мертвых Пастыря Великого овец Кровию завета*, относящегося не к тому, что прешло, но к тому, что пребывает во веки веков, а это есть *Иисус Христос Господь наш, да усовершит вас*, освободив от закона вашего, *во всех делах добрых, чтобы вы творили во всем Его волю*, а не бессильные уставы закона (ср.: Евр. 13, 20–21). Итак, *прошу вас, братия, примите* слухом своим эти *слова утешения* (ср.: Евр. 13, 22), ибо я написал и доказал вам, что все прежнее, чем вы хвалитесь, суть только следы и тени

проповеданного у вас Христом. *В кратких словах я написал вам* по силам вашим. Если бы вы были в состоянии усвоить, то я написал бы вам больше этого. Впрочем, если бы вы были совершенны, то ни в чем этом не имели бы нужды.



Толкование на Первое послание к Тимофею



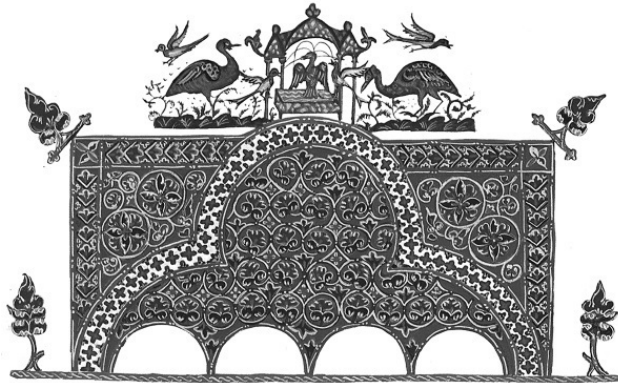


Апостол посылал Тимофея к ефесянам ради некоторых евреев, смущавших их своим учением о соблюдении обрядовых уставов закона. О них апостол так писал ефесянам: *Итак, не будьте как младенцы колеблющиеся и увлекающиеся всякими ветрами и учениями лжи людей* (ср.: Еф. 4, 14). А так как святой Павел сделал его предстоятелем церкви в Ефесе, где не было гонений, то и не спешил идти туда, чтобы укреплять души и умы тех, которые переносили гонение. Но так как апостол сам по себе был ревностным и всегда готовым к делу своего служения, хотя и вверил управление церквами Тимофею, равно как и рукоположение пресвитеров, которые сами были епископами, то он соблаговолил написать Тимофею о том, какое нужно было тому совершать дело в церкви.

Написал это послание также и потому, что у ефесских христиан продолжало еще действовать постановление апостолов касательно язычников, воспрещавшее им только идоложертвенное мясо, блуд и употребление крови в пищу, ибо апостолы не желали возлагать на них тяжелое бремя, чтобы от идолослужения сначала обратить их к благочестию (см.: Деян. 15, 19–20, 28–29). Потому апостол и написал ему как к предстоятелю многих церквей о том, как подобает жить в доме Божием, который есть сама Церковь Божия, говоря так:



Глава 1



Павел, Апостол Иисуса Христа, по повелению Спасителя нашего (ср.: 1 Тим. 1, 1), то есть явно и тайно оказывается спасительным таинство умерщвления нашего *и надежды нашей – Иисуса Христа*, ибо в Нем заключалась надежда всех язычников, находившихся в безнадежном состоянии. *Тимофею, возлюбленному сыну моему* (ср.: 1 Тим. 1, 2) – не по природе, но *в вере* и крещении, ибо он научил его. *Благодать с тобой и мир*, достигаемый посредством даров Духа, пребывающих в тебе, *от Бога Отца нашего*, сделавшего достойными язычников, которые называли Его Отцом, хотя и знали Его только по имени одному, *и от Господа нашего Иисуса Христа*, то есть от Того, Кто есть Господь наш как по плоти, так и по Божеству Своему.

Я просил тебя в то время, *когда я уходил в Македонию* (ср.: Деян. 16, 1, 9), *пребывать в Ефесе* (ср.: 1 Тим. 1, 3). Заметь, пожалуйста, что даже и ученикам своим апостол не давал повелений с властью, так что даже сына своего, Тимофея, смиренно *упрашивал* исполнить его волю. Упрашивал о том, *чтобы ты заповедал* тем, которые держались чуждого учения, *не внимать басням и родословиям беспредельным* (ср.: 1 Тим. 1, 4), то есть учениям иудейства, и не внимать постановлениям закона, чтобы они не обращали внимания на истории начальников их – священников, уподобившихся по многочисленности своей и великому множеству чинов как бы словам родословной таблицы. Или же увещевал, чтобы они не хвалились у вас своим происхождением от Авраама и двенадцатью коленами Иакова, будто бы они неисчислимы по причине множества своего. Это все, – говорит, – вызывает споры в Церкви, а отнюдь не есть в них следствие *веры в домостроительство Божие*, то есть нет в них веры, ожидающей загробного воздаяния, ибо все обещания даров у них сосредоточены на земле.

Цель же заповеди есть любовь (ср.: 1 Тим. 1, 5), то есть ради именно этой самой любви и постановления всех заповедей, а где любовь, там нет нужды в законе (см.: Гал. 5, 14, 22–23; Рим. 13, 8–10). Любовь же разумею не на словах только, но *от чистого сердца и совести доброй*, то есть не скоропреходящей, *и веры непоколебимой*, которая не смущается никаким чуждым учением в отдельности и всеми учениями вместе. *От этих заповедей любви и веры отступили они, уклонившись в суесловие евреев, которые хотят быть и считаться законоучителями и законодателями*, не зная, однако же, силы закона и *не разумея* того, *что говорят*, так как говорят против самих себя, и не знают того, *что утверждают*, а воображают, что знают истину (ср.: 1 Тим. 1, 6–7). *А мы знаем, что закон добр, если кто им законно пользуется* (ср.: 1 Тим. 1, 8), то есть если кто знает время его, которое было для него назначено, и разумеет истинные тайны, в прообразах его начертанные. Если же не понимают этого и безрассудно настаивают на исполнении всех без различия заповедей, то пусть знают, что никакого закона не положено как праведникам, предшествовавшим закону, так и жившим после сообщения его евреям через Моисея. Ведь тем же законом, которым оправданы предшественники закона, оправданы и те,

которые жили во время дарования закона, а равно и после него. Итак, необходимо было положить закон не для праведников, которые не имели в нем никакой нужды, но для *беззаконников, человекоубийц, мужеложников* и прочих, им подобных, чтобы угрожающими наказаниями закона устроить их и отклонить от злодеяний (ср.: 1 Тим. 1, 9-11).

Благодарю же Того, Кто меня укрепил во Христе Иисусе Господе нашем (ср.: 1 Тим. 1, 12) твердо стоять против гонений и *верным меня признал* для того, чтобы вручить мне благовестие, *назначив* меня не на то *служение*, которое состоит в совершении земных жертв, но на служение небесное. Меня, *кто прежде хулителем был, и гонителем, и обидчиком* (ср.: Деян. 8, 1; 9, 1; 1 Кор. 15, 9; Гал. 1, 13; 1 Тим. 1, 13), теперь сделал достойным терпеть гонение за Него, хотя я преследовал Церковь Его, и подвергаться обидам за Него, хотя я наносил обиды служителям Его. Я сделался благовестником Его, хотя и был хулителем по ревности к закону. Итак, Он помиловал меня и отвлек от закона потому, что это все *в неведении* моем и *в неверии* совершал я против Церкви Его. *Преумножилась благодать Господа нашего с верой и любовью, которая во Христе Иисусе* (ср.: 1 Тим. 1, 14), то есть преумножилась во мне та вера, которую я гнал, и преизобильно излилась на меня любовь Христова, Которого некогда я хулил.

Верно это слово и всякого принятия достойно, что Иисус Христос пришел грешников спасти, как и Сам Он сказал: *Я пришел призвать не праведников, а грешников к покаянию* (Лк. 5, 32). На мне совершилось на деле слово Его, ибо я *первый из грешников* (ср.: 1 Тим. 1, 15). *Но для того помилован я, чтобы во мне, через обретение меня, показал Иисус Христос все долготерпение Свое* (ср.: 1 Тим. 1, 16). Ведь если бы умертвил меня по требованию Своего правосудия в то время, когда я продолжал еще хулить Его, то как же бы обрела меня благодать Его? Но вот теперь призвал меня и возвеличил меня в Себе, чтобы сделать меня образцом грешников, *которые еще уверуют в Него, чтобы и они, подобно мне, снискали себе жизнь вечную. Царю же веков, сделавшему это со мной, живому, нетленному, непорочному и невидимому, дававшему через Сына Своего откровение всем народам, Ему слава и честь во веки веков. Аминь* (ср.: 1 Тим. 1, 17).

Эту же заповедь, которую я теперь намерен письменно дать тебе, преподаю тебе, сын мой Тимофей, по предшествующим о тебе пророчествам, чтобы воинствовал ты в них добрым воинствованием (ср.: 1 Тим. 1, 18) для совершения добрых дел. Под пророчеством же надо разуместь или то, что некий новозаветный пророк предвозвестил о нем, что он есть сосуд избранный (см.: Деян. 9, 15), или же ему дано пророчество, почему и заповедал ему, что вместе с данным ему пророчеством подобало совершать *в нем* также и соответствующие ему дела, то есть в той доброй вере, которую ты принял, и святом уме, которым обладаешь. Это потому, что некоторые отрицают добрые дела, и не имеют чистого ума в отношении к Богу, и лишены самой веры. *Из таковых один есть Именей и другой Александр* (ср.: 1 Тим. 1, 20). Отрицая добрые дела и не имея чистого ума, они лишены были и веры и не принимали ее. Или же они были верующими, но, отвергая от себя добрые дела и чистый ум, лишились и самой веры и впоследствии сделались даже сильными врагами веры. Прибавляет еще: *Которых я предал сатане, чтобы научились не богохульствовать*. Как подверг он порицанию Варсуму, волхва и лжепророка, совращавшего с пути Божия, и сказал ему: *Слеп будешь ты и не увидишь солнца до времени* (ср.: Деян. 13, 11), так подобным же образом и Именей с Александром предал демонам, которые вошли в них; так что, подвергаясь увещаниям за прежние дела, совершавшиеся ими, они отвращались от богохульства, которым осмеливались порицать Господа нашего и чад Церкви⁴⁵.

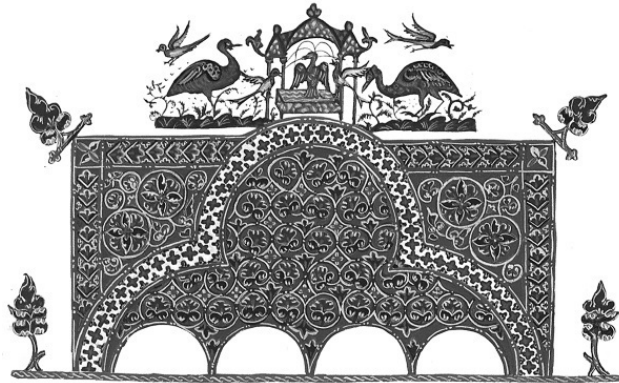
⁴⁵ Русский перевод (СПб., 1859. С. 75–79): «Как же сатана научает их не хулить, если не может научить этому себя? Не сказал (апостол): «Да научит сатана их не хулить», но: *Да научатся не хулить*. Не он совершает это, но это бывает следствием его действий. Подобным образом и в другом месте апостол говорит о соблудившем: *Предать такового сатане во измождение плоти* — не с целью, чтобы спасти тело, но: *Да дух спасется* (ср.: 1 Кор. 5, 5), то есть это сказано безлично. Каким же образом происходит это? Подобно тому как палачи, будучи сами исполнены бесчисленных преступлений, вразумляют других, так и

здесь то же самое говорится о злом демоне... А о том, как предавал сатане, послушай, что говорит: *Собравшимся вам...* (ср.: 1 Кор. 5, 4). Следовательно, виновного тотчас извергали из общего собрания, отлучали от стада, он оставался одиноким и нагим, предавался волку. А кто был извергаем, тот сгорал. Так и Господь предал Иуду сатане (см.: Ин. 13, 27), так и Иов был предан сатане, но не за грехи, а для большего прославления своего. Много подобных примеров бывает и теперь. Так как священники не знают всех грешников и недостойно причащающихся Святых Таин, то Бог часто делает это и предает их сатане – так, когда случаются болезни, когда наветы, когда скорби и несчастья и когда постигают людей тому подобные бедствия, то так происходит по этой причине. И это открыл нам Павел, говоря так: *Оттого многие из вас немощны и больны и немало умирает* (1 Кор. 11, 30). В толковании на 1 Кор. 5, 3–5 (Беседа 15, § 2. Migne, t. 61. col. 123–174. Русский перевод СПб., 1858. С. 262–264): «Некоторые читают место это так: *Содеявшего сие это о имени Господа нашего Иисуса Христа*, и, поставив здесь точку или запятую, продолжают читать далее: *Собравшимся вам...* давая такой смысл изречению: “Содеявшего это о имени Христа предайте сатане”, то есть оскорбившего имя Христово, бывшего верным и называющегося таким именем, и между тем дерзнувшего на такое дело. Но мне кажется более истинным первое чтение: *О имени Господа собравшимся вам*, то есть само имя соединяет вас, ради него и соберитесь. *И моему духу* – опять представляет им себя, чтобы они, производя суд, как бы в его присутствии осудили кровосмесителя на отлучение. *С силою Господа нашего Иисуса Христа* – то есть или то, что Христос может даровать им силу предать такого диаволу, или то, что Он Сам вместе с ними произнесет против него приговор. Не говорит: “Отдать такого сатане”, но: *Предать...* отверзая ему двери покаяния и как бы передавая его мучителю. *В измождение плоти* – подобно как бы с блаженным Иовом, хотя и не с одинаковой целью, там – для славнейших венцов, а здесь – для разрешения от грехов, чтобы сатана наказал его злокачественными ранами или другой какой болезнью. *Да дух спасется* – то есть чтобы спасена была душа; не в том смысле, чтобы она спасалась одна, но разумея ту несомненную истину, что когда она спасется, тогда и тело непременно будет участвовать в спасении. Некоторые под духом здесь разумеют духовное дарование, которое погашается нашими грехами. Чтобы этого не было, пусть он будет наказан, чтобы, исправившись, он сподобился благодати и оказался сохранившим ее целой в тот день. Для того и сказал: *Во измождение плоти*, предписав здесь законы диаволу и не позволив ему простираться далее пределов, подобно тому как об Иове Бог сказал: *Только души его сбереги* (ср.: Иов. 2, 6). Феодорит в толковании на 1 Тим. 1, 20 и 1 Кор. 5, 3–5 пишет, как Златоуст, но под *духом* разумеет дарование духовное (Migne, t. 82. p. 261, 797). Феодор Мопсуестский под *преданием сатане* разумеет отлучение, под *измождением плоти* – скорби и наказания в этой жизни для покаяния, а под *духом* – воскресение (Migne, t. 66. p. 881). Святой Иоанн Дамаскин (ed. Lequien, t. 2. p. 78, 260) в толковании на 1 Кор. 5, 3–5 и 1 Тим. 1, 20, Экумений на 1 Тим. 1, 20 (Migne, t. 119. p. 148) и на 1 Кор. 5, 3–5 (Migne, t. 118. col. 197) пишут: «В *измождение плоти* – предел полагает сатане коснуться одного тела, а не души. Так и об Иове говорит Бог: *Только души его не касайся*. Прекрасно говорит: *в измождение (погибель) плоти*, то есть чтобы измождал его болезнью... чтобы дух спасся, ибо, таким образом, и тело спасется. Или иначе: чтобы Дух Святой сохранился для него и не отступил от него, как от нечестивца». Феофилакт (ed. Lindselli, pp. 200–201 и 753–754) на 1 Кор. 5, 3–5 и 1 Тим. 1, 20, Евфимий Зигабен (ed. Calogeras., t. 1. p. 233–234) приводят такое извлечение из Оригена: «Не в измождение души, не в измождение плоти, ибо предается сатане для того, чтобы дух спасся в день Господа; Павел отлучил такого потому, что знал, что он покается и обратится, а не желал вразумить его. Ведь иное дело отсесть кого-либо, как не приемлющего покаяния и обращения, другое дело – запретить и изгнать из стада, как пастырь отделяет паршивую овцу, чтобы не заразилось все стадо». Из западных на 1 Кор. 5, 3–5 у Амвросиаста читаем: «Так как всякая похоть плоти бывает от диавола, то и оставляется, и предается сатане с этой похотью... как скоро извергается из Церкви, то предается сатане на погибель плоти, ибо и душа, и тело погибают, когда совершаются противозаконные дела». На 1 Тим. 1, 20: «Апостол произнес осуждение, а диавол, всегда готовый отступивших от Бога взять в свою власть, услышав осуждение, хватает их, как и в Евангелии указано, что за грехи иногда *болезни постигают тело*, а что они бывают от диавола, об этом Господь сказал (см.: Лк. 13, 16)» (Migne, t. 17. pp. 208, 465). Пелагий разумеет или отдание тела во власть сатаны, чтобы дух через покаяние был спасен, или же отлучаемый от Церкви предается во власть сатаны и, между тем как плоть его, измождаемая покаянием, как бы подвергается гибели, дух спасется. Александра и Именей предал в погибель плоти, чтобы настоящим наказанием научились не пренебрегать будущим Судом, то есть для научения предал, а не для гибели (см.: Migne, t. 30. pp. 730, 877). Примазий на 1 Кор. 5, 3–5 толкует: «Так, чтобы имел сатана власть взять его или чтобы так обращался, пока блудник увидит, что ни на земле для плоти, ни в будущем веке для духа он не будет иметь покоя, – должно беречься этого, так как отлучаемый предается сатане... Однако же над духом сатана не получает власти, когда наказывает, но сохраняется для Суда одного Бога» (Migne, t. 68, p. 517). Седулий на 1 Кор. 5, 3–5 толкует: «То есть предает попытке диавола, чтобы мучением плоти дух спасся, ибо долженствовало исцеляться через диавола тому, кто согрешил через диавола». На 1 Тим. 1, 20 толкует, как у Пелагия (Migne, t. 103. pp. 137, 231). Кроме того, в толковании на Гал. 4, 14 Златоуст пишет: «Когда, говорит, проповедуя вам: “Я был гоним, бичуем, угрожаем тысячами смертей, вы и тогда не презрели меня”, – под немощью и искушением разумеет страдания и гонения» (Migne, t. 61, col. 659. Русский перевод. СПб., 1842. С. 127–128). То же у Феодора Мопсуестского, Феодорита, святого Иоанна Дамаскина, Феофилакта, Евфимия Зигабена, у Экумения, Амвросиаста, Пелагия. У Примазия, добавляющего еще и такое толкование: «Когда я приходил к вам, то приходил не со словом премудрости мирской, но уничиженный и презренный» (Migne, t. 68, p. 595). Толкованию в смысле болезни или немощи тела (Иероним, Викторин и отчасти Седулай), по-видимому, более благоприятствует прямое и обычное употребление предлога с винительным по причине немощи, то есть немощь послужила причиной остановки апостола у галатов и евангельской проповеди у них, хотя можно понимать это выражение и в смысле *в немощи* или *при немощи*. Наконец, толкование на 2 Кор. 12, 7, в значении испытания апостола, подобно Иову, см. еще в Лавсаике (Гл. 25): «Бог оставляет людей по разным причинам. Иногда это бывает для того, чтобы обнаружилась сокровенная добродетель, как, например, великого подвижника Иова. Иногда Бог оставляет человека для того, чтобы отвратить его от гордости, что можно видеть на блаженном апостоле Павле. И он подвергался бедствиям, заушениям и различным лишениям, почему и говорил: *И чтобы я не превозносился чрезвычайностью откровений, дано мне жало в плоть, ангел сатаны, удручать меня* (2 Кор. 12, 7). Оставлен был за грехи свои и расслабленный, которому Иисус Христос сказал: *Не грешь больше, чтобы не случилось с тобою*



чего хуже (Ин. 5, 14). Хотя сопоставление с Иовом и расслабленным ведет к мысли об испытании апостола немощью плоти, однако выражение: *бедствия, искушения и различные лишения* более благоприятствует толкованию в смысле преследований от врагов» (Migne, Ser. Grace, t. 34. col. 1202–1203. Русский перевод: СПб., 1873. Изд. 3-е. С. 303–304). Ориген в толковании на книгу Исход (Migne, t. 1. col. 12. p. 276), упомянув о телесном наказании Анании и Сапфиры смертью (см.: Деян. 5, 1-10) и ослеплении волхва Елимы Павлом апостолом (см.: Деян. 13, 10–11), продолжает: «Также и Димас и Гермоген, которых предал он сатане, чтобы *научились не богохульствовать*, потерпели нечто подобное вышесказанному, как и коринфянин, имевший жену отца, который *предан сатане во измождение плоти, чтобы дух спасся в день Господа*». В другом месте (In Jerem. 18, 14. Migne, t. 13. col. 492), толкуя предание Пасхора Навуходоносору в таинственном смысле предания грешника для наказания диаволу, Ориген ссылается на апостола Павла, который учит, что грешник предается диаволу, когда говорит апостол о Фигелле и Гермогене: *Коих я предал сатане, чтобы научились не богохульствовать*, также о блуднике: *Собравшись...* Итак, Пасхор этот за черные речи свои предается в руки царя вавилонского.

Глава 2



Итак, *умоляю* тебя, – говорит, – *прежде всего* (ср.: 1 Тим. 2, 1). Заметь, что и его умоляет по обычному смирению своему, а не по какому-либо случайно встретившемуся поводу. *Умоляю* тебя, – говорит, – *чтобы прежде всего совершал ты моления и молитвы к Богу за всех людей: и прошения за царей, и благодарения за тех, которые находятся в преимущественном положении, чтобы в спокойствии от войн и в назидании житие проводили они, то есть в святости и праведности. Может быть, отсюда получило свое начало в церкви ежедневное – утреннее и вечернее – призывание всех к молитве о мире всего мира и прочее. Если так будешь поступать, то это хорошо, – говорит, – и приятно перед Богом, Который всем людям желает спастись от заблуждения и лжи и к познанию истины прийти* (ср.: 1 Тим. 2, 3–4), которую и мы проповедуем. Поскольку *один Бог*, а не многие, как воображают язычники, *один и Посредник Бога и людей* (ср.: 1 Тим. 2, 5). Так как Он за спасение людей пострадал в свое время, смерть Которого уже ранее была предзнаменована и предопределена в предвечных советах Родителя Его и предвозвещена Моисеем и всеми пророками (см.: 1 Тим. 2, 6). В каковом свидетельстве и я, глава грешников, поставлен проповедником и Апостолом, истину говорю, не лгу, так как я сделан учителем язычников не в приношениях жертв, но в вере истины (ср.: 1 Тим. 2, 7).

Дав потом наставление, чтобы *мужси молились без гнева и досады*, он, кроме того, дает увещание и женам, призывая их к благоразумию, чтобы они бросили пустые наряды бесстыдства и позлащенные завивки *волос*, украшенные *жемчугом*, и драгоценную одежду (ср.: 1 Тим. 2, 8–9). Но, как *подобает женам, посвящающим себя благочестию посредством добрых дел* (ср.: 1 Тим. 2, 10), делами праведности и скромностью должны они достигать чистоты и святости. К этому присоединил еще наставление, чтобы *в подчинении* пребывали у мужей своих и священников, также, чтобы *в молчании учились* (ср.: 1 Тим. 2, 11). Они никогда не удостоиваются степени учителя, хотя бы и были многоречивы и мудры. А *учить*, говорить *жене* справедливым не почитаю, ни быть многоречивее мужа, но *быть в молчании* и всегда учиться (ср.: 1 Тим. 2, 12). Ибо *Адам первым создан, потом для него создана Ева*, жена его (ср.: 1 Тим. 2, 13). И *Адам не был прельщен*, но жена прежде преступила заповедь (ср.: 1 Тим. 2, 14). *Спасется же через чадородие*, которое дано ей с болезнью и страданием, если усвоит себе ревность и старание *пребывать в вере и любви и в правде истины* (ср.: 1 Тим. 2, 15).



Глава 3



Если кто пресвитерства желает, то должно ему быть безукоризненным в добрых делах, которых без пресвитерства нельзя совершать, то есть не связывать себя чьими-либо дарами и подарками. Одной жены муж да будет, чтобы в качестве жены своей он не обладал еще решительно никакой другой женщиной (ср.: 1 Тим. 3, 1–3). Также и дети его да не поступают по примеру сынов Илия (см.: Цар. 2, 12), но пусть повинуются отцу своему и всему народу со всякой чистотой и постоянством (см.: 1 Тим. 3, 4). Ведь если своих сыновей он не может держать в повиновении, то как сможет наблюдать порядок в Церкви Божией? (см.: 1 Тим. 3, 5).

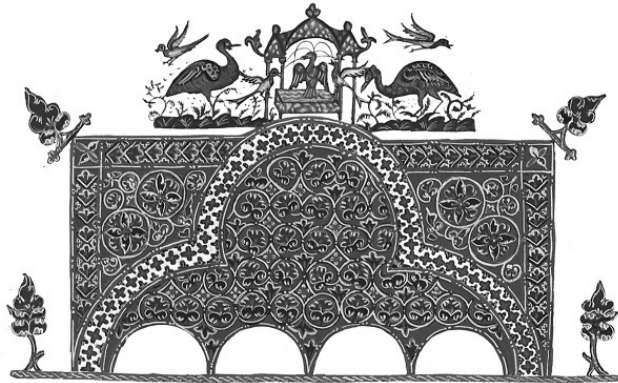
Не новообращенным он должен быть, чтобы, превознесишь, не впал в гордость, которая составляет главное отличие диавола (ср.: 1 Тим. 3, 6).

Диаконы также да будут святыми служителями, в душах своих чистыми от любостяжания, а в телах своих свободными от страстей (ср.: 1 Тим. 3, 8). И твердыми пусть будут во время гонения в таинствах веры, и благочестно служат таинству Тела Христова в чистоте совести своей (ср.: 1 Тим. 3, 9). И они же да испытываются прежде в некоторых делах, ниже диаконской должности (ср.: 1 Тим. 3, 10). Жены их также да не будут служанками диавола, но кроткими (ср.: 1 Тим. 3, 11). Своим бесстыдством они пусть не подвергают хулению своих мужей и на ближних своих не злословят перед мужьями своими, как управителями их, но всегда да бодрствуют в добрых делах и будут верны во всем, да не впадают в волшебства и заклинания.

Это я тебе пишу не потому, чтобы я лишился надежды видеть тебя, но, если замедлю, чтобы знал ты, как должно тебе в доме Божиим обращаться, который Церковь Бога Живого, столп твердыни и истины среди мира, ибо только благодаря Церкви и стоит мир (ср.: 1 Тим. 3, 14–15). И достоверно засвидетельствовано, что велико есть таинство сей правды, которое мы проповедуем. Явлено во плоти от Девы, оправдано в Духе, то есть через оправдание Святого Духа, показано ангелам во время рождения Его, проповедано народам со знамениями и чудесами, принято верою в мире благодаря учению Евангелия Его, и вознесено в славе (ср.: 1 Тим. 3, 16) ангелов и учеников в то время, когда облако взяло Его (см.: Деян. 1, 9).



Глава 4



Дух же Святой ясно говорит через пророков, на которых, нисходя, Он почивает, *что в последние времена*, то есть в последние дни, *отступят некоторые от веры, внимая духам обмана и учениям* диавольским (ср.: 1 Тим. 4, 1). Заметь, пожалуйста, что они уклоняются от истинной веры, следуют заблуждениям других и делаются добровольными проповедниками учения демонов, им являющихся, которые уже отвергли свои намерения и отложили их, то есть осквернена совесть их (ср.: 1 Тим. 4, 2), *и запрещают вступать в брак* (ср.: 1 Тим. 4, 3) не ради высшей степени девства, но потому что брак в глазах их представляется делом нечистым. Это, по удостоверению некоторых, делают маркионисты, а по другим – и манихеи, и разные другие секты. Апостол, предупреждая, дал здесь пророчество о возможных ересь. Маркионисты считают нечистым брак, а манихеи – некоторые *яства, которые Бог создал на утешение с благодарением верующих*, то есть на утешение вкушающих и для благодарения невкушающих. Ибо верующие отвращаются от них не из-за того, чтобы не оскверниться, но воздерживаются от наслаждения ими, чтобы не жить ради них. *Потому что всякое создание Божие хорошо*, как и сказано об этом: *И увидел Бог все, что создал, и вот, было хорошо весьма* (ср.: Быт. 1, 31), *и ничего отверженного* между ними, то есть ничего нет между ними скверного. Ведь верующие вкушают не с богохульством язычников, так чтобы осквернялись от этого. Равно и продаваемое мясо тех животных, которые убиваются самими язычниками, нимало не оскверняет их, *ибо оно освящается через слово Божие и молитву* (ср.: 1 Тим. 4, 4–5), которую произносят над ним.

Негодных же слов иудейских и чуждых сект избегай, а упражняй себя в благочестии (ср.: 1 Тим. 4, 7), то есть в делах праведных. *Ибо телесное упражнение* тех, которые занимаются им, *мало полезно* (1 Тим. 4, 8); пока живет тело их, оно оказывает им помощь, дела же праведности, в которых упражняются души, всегда оказываются полезными: здесь – тем, что снискивают доброе имя, а в будущем веке – тем, что дают нам блаженство вечной жизни. *Никто да не пренебрегает юностью твоею, но будь образцом добра для верных не в слове только, но и в житии, в любви, в духе, в вере, в чистоте* (1 Тим. 4, 12).

Пока приду, занимайся утешением из Писаний и учением (ср.: 1 Тим. 4, 13), то есть предавайся молитве и чтению Писания. *Не неради, – говорит, – о благодати, которая дана через пророчество с возложением рук пресвитеров* (ср.: 1 Тим. 4, 14), то есть епископов. Может быть, вместе с возложением рук епископства, которое он принял, он получил и пророчество. *В этом пребывай* (ср.: 1 Тим. 4, 15), – говорит, – и этим предварительно занимайся, то есть предварительно пребывай в этом как изучением, так и исполнением на деле, чтобы через эти дела явно было, что ты преуспевал доселе. *Внимай себе и учению твоему, и пребывай в них, чтобы никоим образом ты не мог подвергнуться порицанию, и в вере твоей во время гонения не отступай.* А

это творя, не только себя спасешь добрым поведением своим, но и тех, которые слушают тебя (ср.: 1 Тим. 4, 16), приведешь к благу.



Глава 5



Вдовиц почитай, которые истинно вдовы (ср.: 1 Тим. 5, 3), то есть давай им пропитание. *Если же какая вдовица имеет детей и внучат*, то пусть *научается* она от тебя *прежде* проявлять свои дары в доме своем, а потом уже и на других (ср.: 1 Тим. 5, 4). Если же они не исполнили справедливого долга и со своей стороны не воздали должного за те благодеяния, которыми они обязаны были отцу и матери, то кто же поверит, что ими будут довольны чужие, когда столь большое недовольство имеют на них семейные их? *Ибо это дело*, о котором я сказал, *приятно перед Богом*. *Если же кто о своих, и особенно о домашних своих, не заботится*, тот *от веры отрекся*, поскольку не исполняет того дела, которого требует вера, и он *хуже неверного*, поскольку делает то, чего он не желал делать (ср.: 1 Тим. 5, 8).

Кроме того, избирай вдовицу на должность диаконисы такую, которой *не менее шестидесяти лет*, которая была женой одного мужа (ср.: 1 Тим. 5, 9). Ибо если к первому мужу была так постоянна любовь ее, что после его смерти она не вышла замуж за другого, то сколь более постоянной и твердой будет она в любви к Богу? Если *в добрых делах имеет свидетельство*, если *детей своих воспитала* и их не раздала чужим, если *во всяком добром деле усердствовала* (ср.: 1 Тим. 5, 10) – такова должна быть она.

Молодых же вдов избегай (ср.: 1 Тим. 5, 11), ибо плоха надежда на них. Они почитаются ради степени диаконисы и вдаются в роскошь. Плоть одолевает, и они желают выходить замуж, предпочитая осуждение, *потому что прежнюю веру отвергли* (ср.: 1 Тим. 5, 12), то есть прежний обет свой вдовства. *А вместе и бездельные приучаются* они *обходить дома*, говоря также *то, чего не должно* (ср.: 1 Тим. 5, 13). Потому лучше желаю, чтобы молодые вдовы *вступали в брак*, да не подадут никакого повода сатане для хуления (ср.: 1 Тим. 5, 14). Ибо многие вдовы *уже соvertedись вслед сатаны* (ср.: 1 Тим. 5, 15).

Хорошо умеющие управлять народом пресвитеры двойной чести пусть *удостаиваются* сравнительно с теми товарищами их, которые ниже их по делам своим, *особенно трудящиеся в слове и учении* (ср.: 1 Тим. 5, 17). Ибо о них написано в законе: *Не заграждай уста вола молящего* (ср.: Втор. 25, 4) и в Новом Завете сказано: *Достоин работник мзды своей* (ср.: Лк. 10, 7; Мф. 10, 10).

Против пресвитера обвинение тайно совсем не принимай, но не иначе, как при двух или трех свидетелях (ср.: 1 Тим. 5, 19). Во всем, что ты делаешь, *ничего не делай по пристрастию* (ср.: 1 Тим. 5, 21), чтобы подчинялись тебе, и при удовлетворении прошений не оказывай предпочтения ходатайству знатных лиц. *Рук поспешно*, без испытания, *ни на кого не возлагай и не приобщайся грехам* (ср.: 1 Тим. 5, 22) тех, кого ты поставляешь.

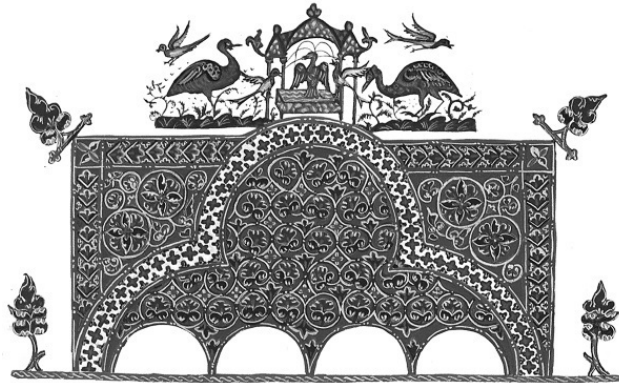
Грехи некоторых людей явны для них самих, предшествуя перед ними к судилищу судьи (ср.: 1 Тим. 5, 24), а у тех, которые спешат с возложением рук, грехи их не только идут перед

ними и вместе с ними, но *и последуют* за ними, то есть и после себя они оставляют беззакония тех, кого поставили на церковную должность.

Отныне не одну только воду пей, не скажу и того, чтобы ты пил вино, *но немного вина пей, ради желудка твоего и частой твоей немощи* (ср.: 1 Тим. 5, 23) – слаб он сделался от многих постов, а *также ради многочисленных немощей*, которые непрестанно посещают тебя по причине болезни желудка твоего.



Глава 6



Сверх того поучай, чтобы все, кто под игом рабства находятся, да почитают господ своих достойными всякой чести (ср.: 1 Тим. 6, 1–2), особенно тех, кто вместе с ними подчинены игу Христову. Если кто иначе, по чужому закону, чему-либо учит своевольно, и не следует здравомысленным словам Господа нашего и учению о благочестии, то есть не повинуется учению, состоящему в делах праведности, тот напыщен гордыней от собственных своих измышлений и ничего истинного не знает, но болеет страстью к состязаниям и словопрениям, от которых происходят зависть, и распри, и другие последствия; они развращают умы людей, порождая незаконное учение, лишены истины и правду Божию, то есть истинную проповедь о Боге, обратили как бы в промысел. Ты же избегай их (ср.: 1 Тим. 6, 3–5), чтобы не пристало к тебе их корыстолюбие.

А наше приобретение не скоропреходящее и не вызывает ненасытной алчности к прибыли, но оно есть истина, которой достаточно будет для нашей сокровенной жизни (см.: 1 Тим. 6, 6). Ибо желающие обогащаться впадают не в одно искушение (ср.: 1 Тим. 6, 9), но корыстолюбие, им присущее, вводит их во многие искушения и в сеть разных страстей ввергает их похоть плоти их. Ибо корень всех зол, которые происходят от них и приобретаются через них, есть сребролюбие, которому предавшись, некоторые из наших уклонились от веры, то есть совратились с пути добрых дел веры и предалися заботам о зле, и сами себя подвергли многим скорбям (1 Тим. 6, 10).

Ты же, о человек Божий, этого и подобного, что может отклонить тебя от Бога, избегай, но достигай правды, то есть проповедуй, благочестие благовествуй, веру возвещай, любовь имей, терпение приобретай и кротость стяжи (ср.: 1 Тим. 6, 11). И подвизайся добрым подвигом веры (1 Тим. 6, 12), за что ожидает вознаграждение. Держись не этой временной жизни, но жизни вечной, к которой ты призван моей проповедью, и исповедал доброе исповедание перед многими свидетелями, то есть перед многими гонителями ты постоянно и мужественно исповедовал веру. Они угнетали тебя, но ты не отрекся. Заповедую тебе перед Богом, Который оживотворяет все при кончине мира, и Христом Иисусом, Который и умер ради этого, чтобы ты соблюдал доброе исповедание и веру здоровую, непорочную и неукоризненную, то есть исповедание твое перед многими судьями и веру, которую ты доселе сохранил целой, чистой и неповрежденной, даже до пришествия Господа нашего (ср.: 1 Тим. 6, 13). Ни в чем не предавайся диаволу или людям.

Богачам века этого заповедуй, чтобы они не гордились и вместо Бога вечного не надеялись на тленные богатства (ср.: 1 Тим. 6, 17). И учи их обогащаться в добрых делах (ср.: 1 Тим. 6, 18), быть благородными и любезными не только к ближним, но и быть общительными, посылая дары свои отдаленным святым, чтобы посредством этих временных благ могли они

наследовать истинную и вечную жизнь. Итак, *сохраняй залог* этих преданных тебе заповедей свято и верно, *отвращаясь негодных новых слов* (ср.: 1 Тим. 6, 20), поскольку их вызывает и умножает вражда и противление, и *лжеименное знание*, которое усвоили себе люди, склонные к спорам, в изобилии порождает их, и через то они не смогли удержать первую и истинную веру свою.



Толкование на Второе послание к Тимофею



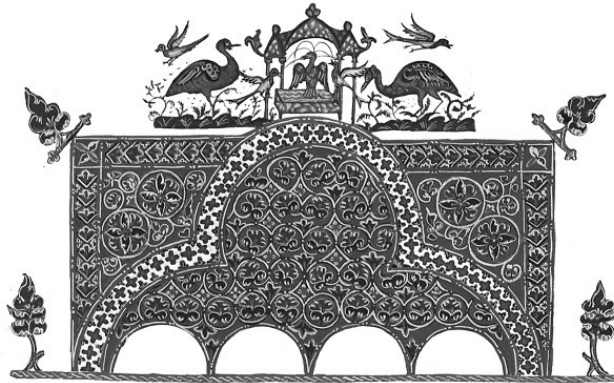


Узнал Павел от Духа, Который был в нем, что приблизилось время отшествия его из этого мира, и написал к Тимофею, чтобы тот скорее пришел к нему. Во-первых, затем пришел бы Тимофей к апостолу, чтобы нечто прибавить к заповеди о том, как ему подобало вести себя в Церкви Божией. А во-вторых, затем, чтобы смертью своей дать ему образец и силу, каковым он был для него в своих мучениях, побиении камнями и пытке. Также велел ему принести фелонь и книги – или для того, чтобы продать их и уплатить за наем дома, или же чтобы передать в наследство кому следовало, ибо Тимофей, хотя и был возлюбленнейшим его сыном, но был богат.

Поскольку Павел желал отправиться в Рим для проповеди, то и назвал кесаря, когда евреи яростно хотели убить его в Иерусалиме (см.: Деян. 25, 11). Сделал это не потому, что боялся смерти, но чтобы, хотя и в оковах и цепях, прибыть в город для проповеди, так как без такого случая ему совсем невозможно бы было прибыть туда. Итак, через два года благодать даровала ему подвергнуться гонению и учить в городе Риме, хотя он и думал, что может проповедовать немного дней и потом будет остановлен в этом. Он, который начальников и слуг кесаревых сделал своими учениками, не желал, однако, жить в доме кого-либо из них; равно не хотел он допустить и того, чтобы за наем дома, где он проживал вместе со многими, заплатил кто-либо из сожителей. Вот об этих-то и других предметах он пишет из Рима к Тимофею, говоря так:



Глава 1



Павел, Апостол Иисуса Христа, волей Бога, благоволившего о мне, и по обетованию жизни во Христе Иисусе (ср.: 2 Тим. 1, 1), поскольку Он благоволил быть проповеданным через меня. Тимофею, возлюбленному сыну, по духовному рождению, благодать и мир от Бога Отца нашего да будут с нами во всем и везде ввиду гонителей, которые отовсюду восстают на нас, и от Христа Иисуса, Господа (ср.: 2 Тим. 1, 2) нашего. Благодарение имею к Богу, Которому служу от прародителей духом, то есть не приношением жертв, но умом чистым, что непрестанно имею о тебе память в молитвах моих (ср.: 2 Тим. 1, 3), как истинный отец, желая тебя видеть, как сына возлюбленного, вспоминая о слезах твоих ради скорбей моих, поскольку ты всегда их видишь, чтобы исполнился ты духовной радостью (ср.: 2 Тим. 1, 4), воспоминания приемля о твердой, безукоризненной и нелицемерной вере твоей (ср.: 2 Тим. 1, 5), которая нимало не поколебалась гонением. Потому увещаю тебя, чтобы ты возбуждал, возобновлял и возжигал благодать Божию, которую ты приял от возложения рук моих (ср.: 2 Тим. 1, 6), то есть Святого Духа, Которого ты получил от этого возложения моих рук.

Ибо не дал тебе Бог посредством руки моей духа боязни, но силы, чтобы ты противостоял нападениям преследователей, и любви, и целомудрия (ср.: 2 Тим. 1, 7), чтобы через это назидал ты и утешал верных. Потому, так подкрепленный силой Самого полученного тобой Святого Духа, не стыдись исповедания Господа нашего перед всеми людьми, ни меня, узника Его (ср.: 2 Тим. 1, 8). Хотя это исповедание подвергло тебя великому гонению, но тебе и подобает быть причастником страданий за Евангелие, подвергающееся преследованиям, по силе Бога, то есть с помощью Бога, Который нас спас новым спасением и призвал нас званием Своим святым, которое с неба исходит, не по делам моим, поскольку я был хулителем, но по изволению Своему, которого я не заслуживал и не ожидал, по благодати, которая дана мне прежде времен вечных (ср.: 2 Тим. 1, 9), как и ученикам Господа, моим товарищам. Это то же, что сказал: Я избрал вас Себе от начала творения (ср.: 1 Фес. 2, 4; Еф. 1, 4; Рим. 8, 29; Деян. 15, 7; Ин. 15, 16).

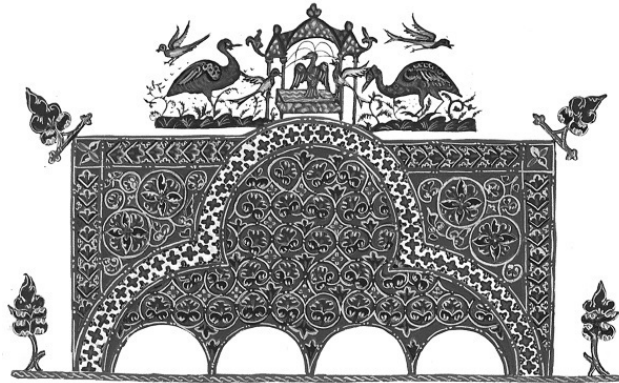
Открылась же благодать ныне в пришествии Господа нашего Иисуса Христа, разрушившего смерть Своей смертью и воссиявшего жизнь и нетление (ср.: 2 Тим. 1, 10), то есть возвестившего жизнь бессмертную через Свое воскресение. Для которого послан я, то есть для того же Евангелия, проповедником и Апостолом и учителем язычников (ср.: 2 Тим. 1, 11). По каковой причине и это терплю, что видишь во мне и слышишь обо мне. И я не постыжусь тем, что видели глаза мои, и слышали уши мои, и перенесло тело мое, ибо знаю Того, Кто силен сохранить мне залог мой на последний день, в Кого я уверовал (ср.: 2 Тим. 1, 12).

Итак, будь не проповедником только слов, но будь по добрым делам своим образом слов истины, которые от меня ты слышал, в вере истинной и в любви искренней, которая во Христе Иисусе (ср.: 2 Тим. 1, 13). Добрый залог, который я вручил тебе, сохрани через Духа

Святого (ср.: 2 Тим. 1, 14), Который обитает в тебе, как и во мне. *Знаешь о том, что все, кто в Азии* собрались ко мне для утешения, по причине сильных гонений и продолжительного пути *оставили меня* (ср.: 2 Тим. 1, 15). *Да даст милость Господь дому Онисифора за то, что часто успокаивал дух мой* видом своим и утешением, *и уз моих*, в которые заковали меня мои гонители, *он не постыдился* (ср.: 2 Тим. 1, 16), *но когда приходил в Рим*, этот предел и столицу мира, *старательно искал меня и с великим трудом обрел* (ср.: 2 Тим. 1, 17). *Да даст ему Господь обрести милость в оный день* не за то только, что сделал он мне в городе Риме, но также и за то, *сколько старался он служить мне* во время преследований, которые поднимались на меня в *Ефесе*, о чем, конечно, *ты хорошо знаешь* (ср.: 2 Тим. 1, 18), так как там ты сам испытал их.



Глава 2



Итак, ты возмогай даже до радости в силе Духа, Которого приял, вместе с общением благодати Иисуса Христа (ср.: 2 Тим. 2, 1). *И что слышал ты от меня через многих свидетелей*, то есть то, что свидетельствовал я в твоём присутствии, перед гонителями и везде, *это передай и ты верным людям* (ср.: 2 Тим. 2, 2), чтобы также и они утверждали истинное Евангелие через других, которые будут научены ими. Трудись и *переноси страдания* во время гонений, как *добрый воин Христа Иисуса* (ср.: 2 Тим. 2, 3). Ведь *никто, воюя, не привязывает себя к жизни этого века*, то есть не печется о том, чтобы видеть свои имения и владения, но пребывает в подчинении у того, *кто избрал его, чтобы ему угождать* (ср.: 2 Тим. 2, 4). Подобным же образом и человек должен отрешиться от всего и не быть привязанным ни к чему, кроме проповеди Евангелия и перенесения преследований, чтобы угождать одному только Небесному Владыке. Также и атлет, выступающий на состязании, не может получить венка, если будет бороться не по закону состязания, то есть если он в борьбе одержит победу не по правилам игры и не так, как установлено. Подобно и те, кто исповедуют евангельское учение, не могут получить венец победы, если, вступив в борьбу с сокровенными скорбями, не одержат победы и не окажутся достойными посредством открытых гонений, на них поднимающихся. И *земледельцу за труд подобает от плодов первому* (ср.: 2 Тим. 2, 6) насладиться. Так и мы за те труды, которые несем в этом мире, получим в другом веке жизнь бессмертную.

Разумей, что говорю тебе притчами и сравнениями. Даст тебе Господь мудрость к разумению (ср.: 2 Тим. 2, 7) сокровенного смысла в том, что я изложил перед тобой посредством внешне видимых примеров. *Вспоминай Иисуса Христа* (ср.: 2 Тим. 2, 8), то есть проповедуй, что *Иисус Христос воскрес из мертвых* — Он, Который явился из семени Давида, как в моем Евангелии, то есть в Евангелии от Луки, написано о сем. Разумеется или сказанное о Марии и Иосифе, что оба были из дома Давидова (см.: Лк. 1, 27; 3, 23, 31), или же изречение: *Даст Ему Господь Бог престол Давида, отца Его* (Лк. 1, 32). В котором, то есть благовествовании, *терплю скорби и страдания*, — не обиды только или бесчестие переношу, но и как злодея какого в *узах* переправляли меня из города в город и в цепях пересылали меня из страны в страну. Но хотя и со связанными руками привели меня в Рим, однако язык мой *не могли связать*, потому что *слово Божие не может быть связано* (ср.: 2 Тим. 2, 9). Но *все претерпеваю, чтобы даже и благодаря узам моим, приняв обетование жизни во Христе Иисусе, избранные*, которые слушают меня, *получили себе славу, которая во Христе* (ср.: 2 Тим. 2, 10), то есть в день славы Христовой.

Верно слово, то есть справедливо то слово, что, *если умерли вместе с Ним, и оживем с Ним* (ср.: 2 Тим. 2, 11). *Если претерпим перед гонителями*, то и *воцаримся с Ним* после кончины мира; *если отречемся или во время гонения, или без гонения, и Он отречется от нас*, как и

Сам сказал: *Если кто отречется от Меня перед людьми, и Я отрекусь от него перед Отцом Моим на небесах* (ср.: 2 Тим. 2, 12). *Если не веруем*, то этим мы не доставляем Ему никакого затруднения, ибо *Он верен пребывает; отречься Себя не может* (ср.: 2 Тим. 2, 13).

Это напоминай тем, кого ты поучаешь, и *свидетельствуй им* не перед людьми, но перед Богом, чтобы не спорили словами, которые ни к чему другому не приводят, кроме как к *развращению слушающих* (ср.: 2 Тим. 2, 14). *Постарайся же представить себя перед Богом достойным и верным, делателем непостыдным* (ср.: 2 Тим. 2, 15), чтобы смело и уверенно мог ты заблуждающихся исправлять словом истины. А *непотребных* и мерзкогласных слов всех сект, чуждых премудрости Писания, *удаляйся*, поскольку таковые люди, благодаря *нечестию* своему, только *еще более* умножаются (ср.: 2 Тим. 2, 16), то есть ввиду их беззакония все беззаконники безумно устремляются вслед их. *И речь их подобна язве*, называемой *раком* (ср.: 2 Тим. 2, 17), или как эта язва оказывается не поддающейся лечению, так и они не приобретают здравомыслия от истинной веры; или как эта болезнь изъедает и истребляет тела, так и эта секта извращает и сокрушает умы. И уже *отпали* от очевидной истины, каковы суть *Именей и Филит*. Вопреки истине они научились, и учат, и уверяют, *говоря, что воскресение уже было* и совершилось окончательно, но не тел, а душ, и этим *веру* тех людей, которых основания были шатки, *извращают* (ср.: 2 Тим. 2, 18). Но *твердое основание Божие стоит*, то есть истинная проповедь, которая возвещена от Бога через пророков и у апостолов, твердо стоит в писаниях их, *имея печать эту*, то есть воскресение, возвещаемое в ней, ибо кто воскресение плоти не проповедует, тот, конечно, не проповедует на этом основании. *Познал же Господь тех, кто Его* (ср.: 2 Тим. 2, 19), так что во всем поможет им и освободит их также и от неправды.

Привел и пример в речи своей. Церковь, – говорит, – находящаяся во вселенной, подобна *большому дому*, где не только есть *сосуды золотые и серебряные*, которые назначаются для *почести* и славы, но и *деревянные, и глиняные для употребления непочетного* (ср.: 2 Тим. 2, 20). Не так, однако, надо понимать это, чтобы в Церкви нужно было заблуждение тех лжеучителей, подобно той пользе, какую в большом доме приносит употребление непочетных сосудов. Но *если кто пожелает и очистит себя от чуждых тех слов*, которым учил, тот *будет* после этого *сосудом почетным, освященным и благопотребным Владыке своему, уготованным* не для извращения умов, но на *всякое дело доброе* (ср.: 2 Тим. 2, 21).

А *юношеских похотей избегай*, которые тебя преследуют, но *достигай правды*, то есть дел правды, достигай истинной веры к Богу и совершенной любви к людям. *Мир же да будет здесь и там с теми, кто призывает Господа от чистого сердца* (ср.: 2 Тим. 2, 22) и не уклоняется от истинной веры своей. *Глупых и невежественных состязаний*, которыми увлекаются невежественные люди, избегай, ибо *они рождают ссоры* (2 Тим. 2, 23). *Рабу же Господа, как кроткому, не подобает ссориться с такими невеждами*, но быть тихим и скромным, как научил его Господь, не в отношении к одному кому-либо, но *ко всем людям*, а также *приветливым и терпеливым к ученикам своим* (ср.: 2 Тим. 2, 24). Противников исправлять он должен не презрением и высокомерием к ним, но кротостью. Не следует отдалять и отвращать их от нас, *да даст когда-либо Бог им покаяние по Своему долготерпению*, чтобы они, познав истину, раскаялись, одумались и исторгли себя из сетей сатаны, которые суть учения сатаны, *у которого они держатся в плену* (ср.: 2 Тим. 2, 25–26), то есть окружены ими по его воле.



Глава 3



Кроме того, по внушению Духа, излитого на него, говорит о противниках, которые в последние дни восстанут на Церковь. *В последние дни*, — пишет он, — *восстанут* люди, которые будут противиться истине не словами только своими, но и поведением (ср.: 2 Тим. 3, 1). Из самих дел их надлежит узнавать и развращенность того учения, которое они будут распространять словами. Таким образом, восстанут *люди*, не предающие себя, как я, на смерть за людей, но *самолюбцы*, не нищие, как я, который не желал ни золота, ни серебра, ни одежд, но *сребролюбцы*, не смиренные и уничиженные, но *гордые и надменные*, не верующие, но *богохульники*; родным своим, которые их вразумляют, они оказываются *непослушными*, не творят благодеяний, не воздают благодарностью благодетелям и не отличаются кротостью, но *неблагодарные* и необузданные (ср.: 2 Тим. 3, 2). Не милосердные и проповедники мира, но жестокие и неговорчивые, не попечительные о людях, но *клеветники* на ближних своих, не строгой жизни, но *невоздержные*, не благосклонные, но *неукротимые*, не ненавистники зла, но *не любящие добра* (ср.: 2 Тим. 3, 3). Не такие, чтобы под кров свой принимали и укрывали гонителей, но *предатели* подвергающихся преследованию, не такие, чтобы желали пути жизни, но *сластолюбцы* более, нежели боголюбцы (ср.: 2 Тим. 3, 4).

Кроме того, что они лишены истины, которая совершается в Боге, они *отрицают* саму истину, вид которой они принимают на себя в делах своих злых. Они рабствуют похоти плоти своей и под внешним видом истины делают людей пленниками лжи и обмана. *Таковых*, в которых усмотришь это, *удаляйся* (2 Тим. 3, 5). Никакой пользы они не получают от тебя, когда, разукрашенные, приступят к тебе. Они *проникают в дома* не для увещания и исправления, но чтобы *пленять* в учение секты своей *жен, обремененных грехами*, которые *увлекаются* не в одну, но в различные похоти (ср.: 2 Тим. 3, 6), *всегда учащихся*, то есть ежедневно отведывающих истину и возвращающихся вспять, и *никогда* от всего сердца к *познанию истины* не обращающихся (ср.: 2 Тим. 3, 7). Но как *Ианний и Иамний противились Моисею* в Ветхом Завете, так и *эти противятся истине Нового Завета* — *люди, развращенные умом, невежды в вере* (ср.: 2 Тим. 3, 8). И так как они оказались безумцами, совершая то, что перечислил я, то и не могут иметь успеха. Ведь самые эти дела их являют, что они не знают ничего истинного (см.: 2 Тим. 3, 9).

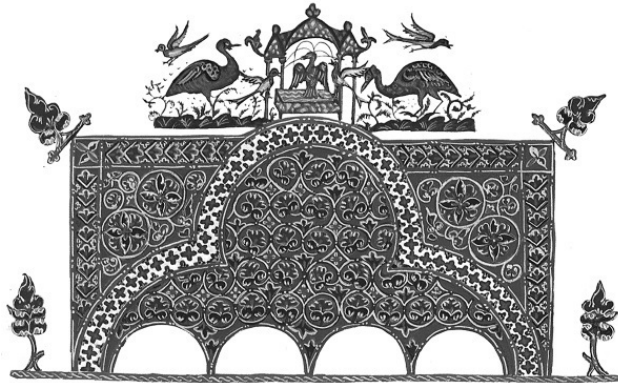
Ты же последовал моему учению и примеру, какой показал я тебе в себе самом, и *вере* моей, которую ты проповедовал с великим искусством, и *великодушию* моему к верным, и *терпению* моему перед гонителями, и *гонениям* моим во всех местах, и прежним *страданиям* моим от преследователей, учинявших мне препятствия (ср.: 2 Тим. 3, 10–11). Сам ведь знаешь, сколько выстрадал я в *Антиохии, Иконии и Листре*. Антиохия разумеется не Сирийская, но Фригийская (Писидийская), где иудеи вооружили против них правителей города и богатых

женщин, вызвали на них великое гонение и изгнали их из пределов своих (см.: Деян. 13, 14–50). В Иконии же, после предшествующего гонения, иудеи и язычники воздвигли гонение и, устремившись на него и Варнаву с камнями, выгнали их вон из города (см.: Деян. 13, 51; 14, 5). Затем в Листре по обвинению пришедших туда из Антиохии и Иконии иудеев побили Павла камнями и вытащили его из города, считая мертвым (см.: Деян. 14, 6–19). *От всех же гонений избавил меня Господь*, то есть не от мучений, но от смерти.

Да и все, которые желают жить в правде до конца (ср.: 2 Тим. 3, 12), подвергают себя преследованиям. А те, которые укрываются со своей ложью под видом истины, *преуспевать будут к худшему* (ср.: 2 Тим. 3, 13), то есть на зло им возрастает и усиливается ложь их, а также и тех, которые после них подпадут прельщению. *Ты же пребывай в том, чему научился от меня и что доверено от Бога через духовного человека. Ты знаешь, от каких людей ты научен* (ср.: 2 Тим. 3, 14). *И с детства твоего ты воспитан на писаниях пророков, которые своими советами могут тебя сделать мудрым ко спасению* (ср.: 2 Тим. 3, 15). Не говорю: к спасению по ветхому закону, но к спасению по закону новому, который *от веры Иисуса Христа*, как и во всем другом. Кроме того, *богодуховенно* Писание, то есть с писаниями людей, которые приняли Духа не для пророчества, но для обличения, для исправления и для наставления о том, каков должен быть путь истинной жизни, *да будет при содействии его совершен человек Божий* новый, утвердившийся во всех добрых делах (ср.: 2 Тим. 3, 16–17).



Глава 4



Заклинаю тебя пред Богом и Господом нашим Иисусом Христом (2 Тим. 4, 1), непрестанно проповедуй слово и содержи в уме то свидетельство, которое я свидетельствовал тебе тайно, то есть внутри, в душе твоей, всегда. Говорю тебе, не где удобно и где неудобно, но везде, где найдешь себе место, там и обличай, порицай (ср.: 2 Тим. 4, 2) бесстрашно, и назидай, и учи со всяким долготерпением. Ибо будет время, когда здравого учения этих слов не станут содержать многие из мнимых мудрецов, но по своим пожеланиям и под мнимым прикрытием Писаний наберут себе учителей красноречивых, ласкающих слух их (ср.: 2 Тим. 4, 3). Из-за красоты слова и звучности речи впадут в лживые басни, отвратят слух свой от истины из-за простоты и мудрости ее (ср.: 2 Тим. 4, 4). Но ты будь бдителен во всем, касающемся до учения, и переноси страдания от гонителей (ср.: 2 Тим. 4, 5). Дела же твои – не дела священников Ветхого Завета, но – Евангелиста Завета Нового. И будь тверд в служении твоём, то есть в благовествовании.

Ибо я уже приношусь к жертву, умираю не обычной смертью, но как жертвоприношение, и время разрешения от жизни моей настало (ср.: 2 Тим. 4, 6). Говорит так потому, что через свое приношение он успокаивался от гонений, которым подвергался в течение многих лет. Подвигом великим преследований и всех скорбей я подвизался, и течение окончил смертью, которая есть конец жизни моей, и веру мою сохранил среди многочисленных гонений, которые поднимались на меня (ср.: 2 Тим. 4, 7). И после всего сохраняется мне венец не по благодати только, но такой, который воздаст мне Господь в оный день. И не только мне даст Он по правде, но и всем тем, кто возлюбил день откровения пришествия Его (ср.: 2 Тим. 4, 8). Ибо хотя то, что здесь, на земле, дается нам, есть дар благодати, но то, что уготовано нам и соблюдается, будет дано по правде Господней.

Постарайся ко мне прийти скоро, так как по разным причинам я оставлен моими прежними спутниками. Ибо Димас меня оставил, возлюбив нынешний век, то есть убежал от преследования, за которое ему соблюдались дары обетования, и пошел он к покою земному, от которого ему нет никакой пользы. Крисп отправился для учения в Галатию, а Тит для благовествования в Далмацию (ср.: 2 Тим. 4, 9-10). Один Лука евангелист со мною. Марка возьми и приведи с собой, ибо он мне нужен не для служения моего, но для служения Духа (ср.: 2 Тим. 4, 11). Тихика же, который служил со мной, я послал посмотреть ефесян (ср.: 2 Тим. 4, 12).

Фелонь и книги кожаные, которые я, когда мне было откровение в Троаде, чтобы я шел на проповедь в страны македонские (см.: Деян. 16, 8-10), оставил там, когда придешь, принеси с собой (ср.: 2 Тим. 4, 13).

Александр медник много зла мне сделал, воздаст ему Бог по делам его (ср.: 2 Тим. 4, 14), которые совершил он против нас. Он был товарищем Симона волхва, как сообщает Кесарский

Хронограф. *Его и ты берегись, ибо* благодаря лукавству и ненависти диавола, входящего в него и подкрепляющего его, он *сильно противился словам нашим* (ср.: 2 Тим. 4, 15). При первом же допросе, когда я стал перед кесарем, *никто из братьев не был при мне, но все, оставив меня* по страху, убежали. *Да не будет им вменено* это в грех, ибо хотя страх и обратил их в бегство, но любовь собрала их (ср.: 2 Тим. 4, 16). *Но Господь мне предстал и укрепил меня* к мужественному перенесению окружающих меня страданий и скорбей, чтобы *через меня проповедь утвердилась*, то есть чтобы все проповедники Нового Завета укрепились через меня, *да услышат все язычники*, принявшие евангельское учение, что я *освобожден от челюстей льва*, то есть от руки кесаря. Ведь первый суд его хотел осудить меня на смерть. Но когда апостол дал ответ, по какой причине предан был иудеями в руки начальника провинции и почему потребовал суда кесарева, тогда, – говорит, – *избавил меня Господь от всякого дела злого*, как спасся я от всего, что было написано обо мне по обвинению от иудеев, и приведет меня *в Царство Свое* (ср.: 2 Тим. 4, 17–18), которое на небесах, за то, что я предстал и проповедал Его перед царями земными.



Толкование на Послание к Титу





Павел оставил Тита на Крите (см.: Тит. 1, 5) как предстоятеля и епископа, чтобы он, обходя города, в каждом из них поставлял пресвитеров и в разных местах исправлял другие недостатки. Когда же Павел услышал, что некоторые из обрезанных стали смущать умы язычников учением о соблюдении заповедей закона, тогда он поспешил написать о том, по какой причине оставил Тита на Крите, дав при этом и наставление относительно обрезанных, которых надлежало остановить. Эти обрезанные, по причине корыстолюбия своего, развращали все дома и, ради гнусного прибытка, учили чему не должно. А как и о Тите некоторые из возмутителей говорили, что он не был послан Павлом, то Павел и пишет ему, и в Послании показывает то полномочие, какое имел

Тит уже и без Послания. Также повелевает ему в Послании поставлять пресвитеров, назначать диаконов, заграждать уста обрезанных и все приводить в должный порядок, и чтобы после, когда апостол пришлет к нему послов – Артему и Тихика, – он пришел к нему в Никополь, где находился апостол (см.: Тит. 3, 12). Вот об этом и тому подобном и пишет апостол к Титу, говоря так:



Глава 1



Павел, раб Божий, и Апостол Иисуса Христа, по вере избранных Божиих, то есть по вере, ради которой избраны были апостолы, и по познанию не греха и лжи, по правде и истине, и надежде жизни не преходящей, но вечной, которую обетовал Праведный Бог прежде времен вечных (ср.: Тит. 1, 1–2), то есть от дней Авраама, возлюбленного Своего. Явил же нам слово проповеди во времена свои (ср.: Тит. 1, 3) по Домостроительству обетования, которое во всех прежних родах было сокровенно и никому не открывалось; нам же, апостолам, – открыто в пришествии Его, чтобы мы были его проповедниками. Итак, это Евангелие вверено мне было не от людей, но по повелению Бога, Спасителя мира. Титу, возлюбленному сыну, не по плотскому рождению, ибо он язычник, а я еврей, но по общению веры Божией, посредством которой я родил тебя от заблуждения к познанию истины (ср.: Тит. 1, 4). Благодать с тобой и мир от Бога Отца нашего за все, что ты совершаешь, и от Господа Иисуса Христа.

Для того я оставил тебя на Крите, чтобы недостающее во всех церквах ты исправлял и поставлял пресвитеров не в одном каком-либо городе, но по разным городам, как я и заповедал тебе (ср.: Тит. 1, 5). Итак, то самое, что я заповедал тебе на словах в присутствии моем, вот теперь я написал тебе в Послании, в отсутствии моем. Если кто невинен, по-человечески судя, одной жены муж, имеет детей верных (ср.: Тит. 1, 6), так что не подвергнется богохульству и посмеянию то таинство, которое полагается в доме его, поступает не по произволу души своей, но по совету тех, которые с ним находятся, и любит не из-за благ временных, но все благое, и сохраняет святость, которой сподобился в крещении, он должен держаться верного слова учения, чтобы он силен был и увещать, то есть чтобы при утешении слушателей наставлял их в учении истины, и тех, кто противоречит этой истине, обличать (ср.: Тит. 1, 7–9). Ибо много таких, которые не покоряются, чтобы вести духовную жизнь, но предпочитают исполнять закон ветхий; суетловы, поскольку нет истины в них, ни знамений и чудес не совершают, но хотя так бедны они истиной и делами, однако прельщают умы людей, особенно тех, которые от обрезания (ср.: Тит. 1, 10). Каковых должно изобличать, не одними только делами нашими, которые столь отличны от их поступков, но также и сильными словами при всех, на собрании, и знамениями, и чудесами, особенно же посредством поступков их, ибо не имеют стыда. Все дома развратить сумели они, уча не истине, но чему не должно (ср.: Тит. 1, 11). Не ради жизни обетованной учат они, но ради постыдного стяжания собственного – нечисты все их стяжания, поскольку они получают себе пользу посредством смерти духовной других людей.

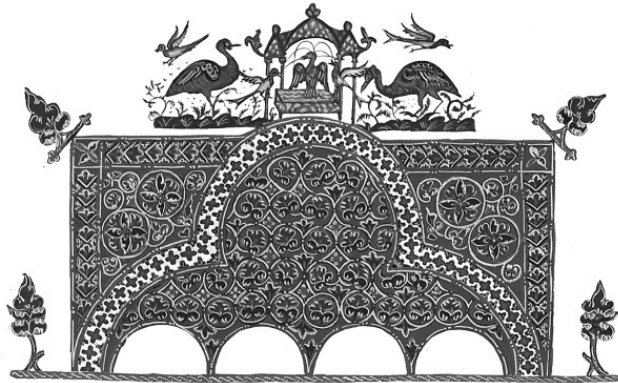
Сказал же некто из них где-то, собственный их пророк: критяне всегда лжецы, злые звери, утробы праздные (ср.: Тит. 1, 12). Свидетельство это истинно (ср.: Тит. 1, 13). Сказавший эти слова назван пророком из них или потому, что он сказал о них нечто такое, что испол-

нилось над ними как бы через пророчество, но не так, чтобы он предсказал об этом, прежде чем они были, поскольку он написал то, что видел в них, и порицает их, нисколько их не боясь. Или же это сказал один из пророков Нового Завета, порицая их, и апостол это написал им как бы в поношение. *По этой причине*, – говорит, – и ты, по подобию пророчествовавшего о них, *обличай их сурово, да будут здравы в вере*, в которой состоят.

Да не внимают Иудейским басням и заповедям людей (ср.: Тит. 1, 14) – разумей священников их, и да не отвращают посредством теней прошедших умы свои от истины, которая через нас проповедуется. *Все чисто*, то есть яства чисты, *для чистых* (ср.: Тит. 1, 15). А для иудеев, намерения которых нечисты, и они не веруют слову Господа нашего, сказавшего: *Не то, что входит в человека, оскверняет его* (ср.: Мф. 15, 11; Мк. 7, 15), – нет для них ничего чистого, кроме написанного в законе их. Но осквернены они *и умом, и совестью*. Совестью своею – в отношении к браку, а своим умом – в отношении к яствам. *Они говорят, что знают Бога, а делами отрекаются* (ср.: Тит. 1, 16). Но таковые *мерзостны*, поскольку не веруют новому Евангелию, пребывают в том же неверии и *ко всякому делу доброму не способны*.



Глава 2

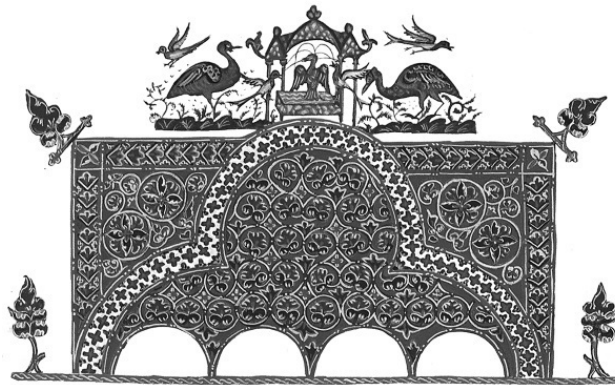


Ты же говори, что подобает не учению закона, который имел силу, и потом прошло время его, но что подобает святости учения (ср.: Тит. 2, 1) *то есть пресвитер пусть здрав будет в вере своей по отношению к гонителям, и в любви, и в терпении к тем, кого он учит* (ср.: Тит. 2, 2), подобно и женщины, которые служат диаконами, ежедневно пусть только доброму учатся и занимаются благотворением, чтобы видом своим могли научать и наставлять юных женщин (см.: Тит. 2, 3–4). *Себя представляй образцом не одного какого-либо частного вида добра, но всех добрых дел; в учении — через доброе твое гостеприимство, подобно тому как я, например, никогда ничего не пожелал. Также в скромности и в слове здоровом через «да» и «нет». И безукоризнен будь перед теми, кого будешь учить, чтобы чужой и противник наш хотя бы и желал сказать о нас что-либо дурное, однако посрамился бы перед слушателями своими, когда не мог бы сказать о нас никакого дурного слова* (ср.: Тит. 2, 7–8).

Рабы господам своим да подчиняются во всем, не воруя (ср.: Тит. 2, 9–10), да не подпадут суду в качестве воров, но да показывают истинность свою, чтобы этой верностью своей украшали святое учение, которое усвоили. *Ибо явилась благодать спасения Божия всем людям, то есть возведена истина иудеям и язычникам, господам и рабам, наставляющая нас всех вообще, чтобы мы отвергли нечестие, которое совершали, и мирские помыслы, в которых вращались, и жили в этом веке не так, как жили некогда, но целомудренно, и праведно, — чтобы никто не взирал на жену ближнего своего с лукавыми мыслями* (см.: Мф. 5, 28), чтобы не желал владений ближнего, — и *благочестиво, в святости, воспринятой нами в крещении* (ср.: Тит. 2, 11–13). А также в правде, то есть в подаяниях, щедро уделяемых нами нуждающимся, не рассчитывая получить за них вознаграждение здесь, но только *ожидая получить блаженство надежды и встретить явление пришествия славы великого Бога*. Это то же, что сказал Моисей: *Бог великий и страшный* (ср.: Втор. 10, 17), или же разумеется откровение великой славы Бога, ибо не Отец должен открыться в тот день, но Сын. Если же пришествие разумеется Сына, а не Отца, то назвал апостол великим откровение, а не Бога. Но допущена была ошибка переписчиками, отнесшими к Богу то, что апостол везде употреблял о дне откровения, говоря так: *Великой славы Бога и Спасителя нашего Иисуса Христа. Он дал Себя за нас, чтобы нас искупить через крещение от беззакония, которое мы совершали, и очистить Себе, то есть избрать Себе народ собственный, ревностный к добрым делам* (ср.: Тит. 2, 14), как сказал Иоанн Креститель *Духом Святым* (см.: Мф. 3, 9; Лк. 3, 8). *Это говори и утешай*, но делай это с тонким искусством, чтобы кто не стал презирать тебя за излишнюю слащавость (ср.: Тит. 2, 15).



Глава 3



Напоминай же им то, о чем я уже писал (см.: Рим. 13, 1; 2 Тим. 2, 24), чтобы все, находящиеся под властью, пребывали в подчинении, и пусть ко всякому делу доброму будут готовы (ср.: Тит. 3, 1). Также хищного и дурно обращающегося пусть никто не подвергает хулению, с таковым никогда да не ссорится, но всякую да оказывает кротость ко всем людям (ср.: Тит. 3, 2), и тихое смирение свое они должны проявлять не в отношении только своих единоверцев, но также и по отношению ко всем людям. Ибо были некогда и мы такими, как и они, и в тех пороках, каким предаются они теперь, и те деяния, какие нам не желательно видеть у них, совершали и мы. Неразумны были мы, как и они, и непокорны мы были, подобно им, заблуждающимися были мы, как и они, служащими различным похотям, подобно им, в ненависти и злобе, в которых пребывают они, также ненавистны Богу мы были и друг друга преследовали ненавистью, подобно им (ср.: Тит. 3, 3).

Когда же не правосудие Божие, но благосклонность человеколюбия Его явилась над всеми людьми, не по делам праведности, которые совершали мы, ибо мы творили дела беззакония, выше мной перечисленные, но по милости Своей оживотворил нашу скрытую мертвость и через омовение водное возродил нас в обновлении Духа Святого, Которого излил на нас обильно, то есть когда Он вдохнул Его в апостолов (см.: Ин. 20, 22) и раздал Его в огненных языках (см.: Деян. 2, 2–4), а также некоторые пророчествуют посредством Него, некоторые истолковывают через Него, другие совершают при помощи Его различные чудеса (см.: 1 Кор. 12, 1–10), чтобы, кроме всех, приступивших и приступающих к крещению для получения в нем очищения, и мы также получили оправдание благодатью Его не по делам, но через само крещение, и наследниками стали после очищения нашего – наследниками не в земле, текущей медом и молоком, но в надежде жизни во веки веков (ср.: Тит. 3, 4–7).

Верно слово, которое я сказал. И через него желаю, чтобы ты укреплял их всегда, а, руководствуясь им, они бы заботились о добрых делах – разумеются люди, которые веруют, что истинно есть Бог. Ибо это хорошо и полезно людям (ср.: Тит. 3, 8), которые обратятся к учению Христову. Состязаний же глупости и родословий, то есть гнилого и гнусного многословия евреев, и споров, и ненависти, и распрей книжников языческих избегай, ибо они бесполезны для той и другой стороны, и суетны изречения, лишённые истины (ср.: Тит. 3, 9). Человека, который имеет ум, разделившийся и предавшийся чуждому учению, после одного и второго вразумления избегай, то есть после того, как однажды (ср.: Тит. 3, 10), придя из секты, будет научен и вразумлен, снова потом возвратится в секту свою, отдаляйся от такого. Ведь такой человек, для которого нет ни достоверной истины, ни лжи, извращен в уме своем и грешит, так как отведал истину и возвратился вспять, и тем самым, что уходит и приходит, сам себя осуждает, то есть подвергает себя должному осуждению (ср.: Тит. 3, 11).



Толкования на апокрифические послания



Об апокрифических посланиях коринфян к апостолу Павлу и апостола Павла к коринфянам



После того как коринфяне, благодаря Посланиям апостола, сделались единомысленными и отвратились от разделений, которые от них же самих происходили между ними, к ним вторглись чужие совратители и привели их в смущение. Вследствие зависти лукавого, возымевшего у них силу, они открыто проповедовали ложь своего заблуждения на площадях и нимало не скрывали этого ни от кого, кто им встречался.

Но пресвитеры коринфские, когда увидели, что те лжеучители со дня на день все более и более распространяют свою проповедь, поспешили написать апостолу и представить на его суд то, что те проповедовали, чтобы он или самолично прибыл поскорее, или прислал бы тщательное опровержение и обличение их речей. По причине этого и тому подобного они и написали послание, и с двумя ревностнейшими диаконами отправили к Павлу, говоря так:



Толкование на послание коринфян к апостолу Павлу



Стефан (см.: 1 Кор. 1, 16; 16, 15, 17) и сущие с ним пресвитеры – Павлу, брату, господину – радость (1, 1). Два мужа, по имени Симон и Кловий, пришли в Коринф и некоторых из верующих совратили к себе. Но совратили они их не словами истины, а посредством речей растленных, каковыя речи ты сам должен теперь узнать (1, 2–3). Ибо ни от тебя мы никогда не слыхали таких речей, ни от других апостолов (1, 4), товарищей твоих, какие слышим от этих людей. Только знаем мы, что твердо содержим то, что мы слышали от тебя и от других апостолов (1, 5). Потому печаль наша не ради нас самих, но ради народа. Но в том явил нам Господь великую милость, что пока ты еще телом с нами находишься, мы снова через послание можем от тебя слышать то, что мы слышали от тебя устно (1, 6). Или же сам как можно скорее приходи к нам (1, 7).

Мы уповаем на Господа, что или Он открылся Ефеоне и тебя освободил Христос из рук того беззаконника и послал к нам, или же напиши послание к нам (1, 8). Может быть, Ефеоной звали судью, заключившего его в оковы и посадившего в тюрьму в городе Филиппах.

Слова же ложные, которые они высказывают и которыми учат, таковы. Не должно, – говорят, – пророков принимать, но одно только Евангелие. И Бог, – говорят, – не всемогущ, то есть Тот, Кто говорил через пророков, не есть Бог Всемогущий. И нет, – говорят, – воскресения плоти. И даже человек совсем не Богом создан, но семью управителями. И не с земным телом пришел Господь наш, но с небесным телом, и не допускают, что Он рожден от Девы Марии, ибо Он, – говорят, – прохождением прошел через Нее так, что ничего не восприял от Нее. И мир, – думают, – не есть творение Бога, но ангелов неких, то есть тех семи управителей (1, 9–15).

Но это система учителей секты Вардесана, и потому десаниты не допустили это послание в свой «Апостол». О том уже и апостол Павел сказал в Деяниях апостолов: *После меня, когда я отойду, пойдут к вам лютые волки, которые не будут щадить учеников, и из вас восстанут люди, говорящие превратное, и увлекут учеников следовать за ними* (ср.: Деян. 20, 29–30). Итак, от дней апостола, как предсказал сам апостол и как коринфяне написали, основана секта эта. Ученики же Вардесана думают, что это было изобретение Вардесана, их учителя. Слова эти написаны ими с той целью, чтобы посредством сочиненных ими чудес и знамений апостолов письменно изложить собственное свое безбожие, против которого вооружались апостолы. *Потому, – говорят коринфяне в послании, – такое послание мы к тебе и написали, чтобы ты поспешил прийти к нам сам, чтобы благодаря твоему присутствию и твоим речам без соблазна оставался город коринфян и чтобы безумие тех лжеучителей через открытое доказательство истины и проповеди твоей перед всеми было посрамлено и отвергнуто* (1, 16).



Толкование на третье послание апостола Павла к коринфянам

Глава 1

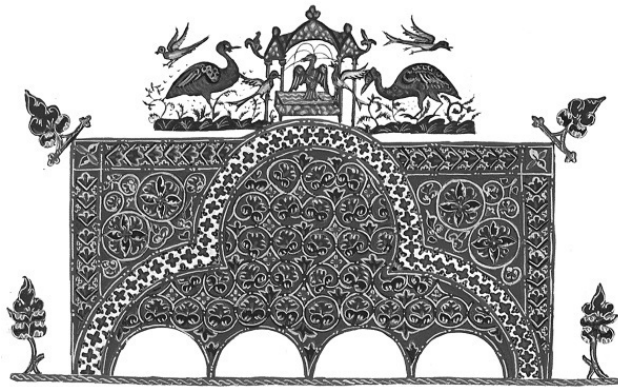


Взяли принесли послание в город филиппийцев (1, 1). А как то был день преследования Павла, когда его били палками и ввергли в тюрьму, потому что он изгнал злого духа из служанки, ходившей повсюду с прорицанием будущего, то боялись идти к нему сами и переправили к нему послание через жену Аполафана. Но это была не та ночь, о которой повествуется в Деян. 16, 25–40, потому что в ту ночь последовало землетрясение, и двери тюрьмы все отворились, и оковы его ослабели, и темничный страж вывел их оттуда и привел в дом свой (см.: Деян. 16, 12–40). И передали послание.

Когда же он получил послание, то забыл узы и восскорбел ради слов, которые услышал (1, 2). И сказал с плачем: сколь лучше было бы мне, если бы я умер и с Господом был (1, 3–4) в надежде и мире, нежели чтобы после того, как я претерпел узы от людей, снова преуспевали жрецы сатаны для смущения и соблазна людей, которых обращаю. Таким образом, Павел при многих страданиях, которые терпел от преследователей и совратителей, дал ответ на послание (1, 5) коринфян, проливая слезы и говоря так:



Глава 2



Павел, узник Иисуса Христа, то есть ради Иисуса Христа, к братьям в Коринф, из среды mnogой скорби, которую претерпеваю от пыток, оков и злоречия, – радость (2, 1). Я нимало не удивлен, то есть сильно удивляюсь тому, что так скоро распространяются прелести зла в мире. Но Господь наш Иисус Христос скорее совершит пришествие Свое потому, что презирают Его тем самым, что извращают истину слов Его (2, 2–3). Но я от начала, то есть с того времени, как вас увидел, научил вас тому, что я слышал от тех Апостолов, которые все время благовествования Евангелия с Господом нашим ходили, а именно: что Иисус Христос от Марии рожден, а не прошел через Нее, и из семени Давида, не с небесным телом, и по обетованию Святого Духа, с неба к Ней посланного, а не от сожития Иосифа с Нею. А совершилось это для того, чтобы Он искупил от тления всякую плоть через Свою плоть, и чтобы нас из мертвых воскресил с плотью, как и Себя Самого показал в образец (2, 4–7).

Первый человек сотворен Отцом, а не управителями, то есть ангелами или эонами, как утверждают те лжеучители. Потому и в погибели снискан от Сына, но не для того, чтобы подвергнуться наказанию и смерти по правосудию, так как он погубил себя через грех, но чтобы получить оживотворение по благодати и сделаться достойным сыноположения (2, 7–8). Но Бог всех миров, то есть всех веков – Вседержитель, сотворивший небо и землю, а отнюдь не ангелы, как проповедуют ваши совратители. Он послал прежде к Иудеям пророков, чтобы посредством их увещаний отвлечь их от грехов (2, 9) и от почитания идолов. Ибо Он желал спасти дом Израиля, о чем свидетельствует то попечение, какое Он имел о них посредством послания к ним пророков (2, 10). Потому Он уделял от Духа Христова и посылал на пророков, то есть Тот Дух, что вещал через апостолов, Он же и в пророках неложное богопочитание и рождение Христа провозвещаая в течение многих времен, то есть тысячи четырехсот тридцати лет, ибо около стольких лет прошло от исхода евреев из земли египтян до пришествия Господа нашего.

Но тот, что был незаконным князем, желая сделаться Богом, налагал руки для умерщвления их увещателей – пророков, чтобы всякую плоть людей связывать похотью (2, 11). Назвал его князем потому, что он имеет владычество над воинством своих сотоварищей, а незаконным назвал его потому, что не удовольствовался владычеством над демонами, но и над людьми захотел сделаться даже богом. А пророков он умерщвлял не сам, но через своих пророков, а также при помощи Иезавели, Ахава и им подобных царей он избивал пророков, чтобы они не проповедовали истину и не учили тех, которые называли богами каменных, деревянных и других, вылитых из металлов и состоящих из материального вещества истуканов, и не разумели этого. И всякую плоть людей, – говорит, – похотью связывал. Замечай и смотри, что посредством похоти сковывал он, а не насилием преодолевал. Не одной, конечно,

похотью связывал он всех людей и не многими похотями сковывал одного человека, ибо нет такого человека, кто удручался бы всеми похотями или всеми сковывался бы, но каждого из людей связывал той похотью, какая именно в нем возбуждалась, так, чтобы во веки вечные не последовало ему освобождение.

Но Бог Вседержитель по правосудию Своему (2, 12), так как Ему принадлежит владычество и Он не присвоил его через похищение, как утверждают ваши учителя, – не благоугодно было Ему, чтобы сатана правил людьми, – хотя сатана вводил их в грех посредством обмана, а не насильственно, однако и этого не попустил ему и не позволил, ибо *смиловался над созданием Своим*, когда оно само губило себя своими руками. Он *послал Духа Святого пламенно*, то есть весьма скоро, *на Марию Галилеянку* (2, 13–14). Так как для освобождения не оказалось ни одного из людей, кто мог бы победить диавола, находясь во плоти, то Господь наш облекся плотью и через нее победил. Победили и те, которые после Него стали подражателями Ему, так что нет никакого оправдания для тех, кто во плоти окажутся повинными.

Так как плоть подчинилась врагу и враг через нее во все вносил греховную похоть, то Господь наш облекся в плоть и через нее был искушаем в пустыне сатаной (см.: Мф. 4, 1). Тогда и был сатана *побежден и изобличен в том, что он не есть Бог* (2, 15) над миром, как сам он мечтал в своем уме. Что он не Бог, это, конечно, знал и сам он, но все же думал, что будет Богом, благодаря победе, которую он одержал бы тогда над всякой плотью. Но когда Господь наш победил его через *плоть* — не небесную, но одной природы с той, которая была пленена им, тогда узнал сатана, *что он не Бог*, как воображал.

Ибо в теле Своем, – говорит, – *Иисус Христос призвал и спас всякую плоть, чтобы в самом теле Своем явить святой храм правды* (2, 16–18), то есть чтобы делами Своего тела показать, как мог человек быть храмом правды. *И мы* через то же самое тело искуплены от смерти греховной и от смерти телесной.

Итак, они не сыны правды, ибо если бы у нас были дела правды, то ожидали бы праведного воздаяния и не отрекались бы от воскресения своих тел, *но сыны гнева те, которые благосердие милости Божией*, которая в воскресении явилась, *отнимают сами от себя, говоря, что небо, и земля, и все твари – не дела Бога Отца*, но «князей». *Но они имеют проклятую веру змия* (2, 19–20), то есть или они утверждались на том осуждении, которое последовало из-за проклятия змия, именно: «Прах был ты и в прах опять возвратишься», или как змий и тот, кто был в змие, верил тому, что потомки

Адама навеки останутся на земле, так и они веруют. *Но вы силой отдаляйте себя от них* (2, 21–23), то есть отвергайте слова их и *превратное учение их отметаите далее от себя*, ибо это – их учение, а не Духа, и учение это от диавола, над ними властвующего, а не Бога. *Если же говорят они, что нет воскресения плоти*, то для них действительно не будет воскресения, – не потому, что они вообще отрицают воскресение, но *потому, что оказываются отрицателями Того, Кто* таким именно образом *воскрес* (2, 24–25). Но *мужси коринфяне, зерна пшеницы, как и другие семена, которые голыми падают в землю и истлевают*, чем они больше тела, которое опускается в землю и истлевет? Но как *семена по воле Бога восстанут облеченными в такое же тело*, не в той же самой оболочке, которая опускается с ними в землю, но *вырастают из земли во множестве* (2, 26–27) других зерен того же вида, и Бог благословляет их и украшает оболочкой, стеблем и остью, которые сообщает им земля, подобным же образом воля Божия воскресит и тело как бы облеченным и украшенным не той ветошью, что опускается с ним в землю, но славой, которая посылается ему с неба.

И еще: что вам кажется труднее – что *Иона ввержен был во чрево рыбы на три дня и три ночи, и потом из глубины бездны внял Бог молитве его, а потом был исторгнут, и ничто в теле его не погибло*, или же то, что плоть, подвергшаяся смерти, снова ожила, как и *Христос, ее Животворец, умер и ожил?* (2, 28–31). *И если также кости Елисея оживотворили мертвеца, упавшего на них, то не тем ли более вы, которые утверждаетесь посредством веры вашей на*

Крови и Плоти и Духе Христа, то есть на человечестве Его, которое подверглось смерти, и на Его Божестве, Которое не умирает, так как Он по любви Своей нисшел в гроб телом Своим, и потому тление не возоблададо над Ним (ср.: Деян. 2, 31; 24, 27), *не тем ли более вы восстанете в день тот с сохранившимся в целости телом* (2, 32–33), которое в виде праха рассыпано было в середине земли? *Если же вы что-либо иное безрассудно примете* от тех лжеучителей или от других, которые явятся после них, *то впредь никто да не утруждает меня, так как как детям постоянно вам пишу, ибо ношу эти узы на себе для того, чтобы по воскресении приобрести Христа. И также эти язвы на теле моем я получил* от пыток, побиения камнями и преследований, чтобы мне сделаться достойным и достичь воскресения из мертвых. И это потому, что лжеучители отвергли его и говорят вам, *что не следует принимать пророков* (2, 34–35).

И кто твердо держится правила чина, то есть той истины, которую он воспринял через блаженных пророков и также через святое Евангелие, тот за это, как и за дела свои, *получит воздаяние при воскресении мертвых* (2, 36). *Если же кто маловерен и преступает* то, что мы предали ему, *то огонь с ним*, то есть огонь – участь и удел его. И не его только одного, но и тех, кто таким образом без Бога в мире жительствоваали (2, 37). *Ибо они порождения ехидн и василисков*, которые кусают людей и умерщвляют их ядом языка своего. *Вы же должны старательно отгонять их от себя силой Божией*, то есть с помощью Бога.

